

క త్యా ఖ కౌ ము దీ

శాంకరమీమాంసా సూత్రబాష్యమునకు
ఆంధ్రానువాదము
సభాష్యము

ప్రొఫెసర్ సర్వేపల్లి పిఠామూర్తి
ద్వితీయాధ్యాయము
1, 2 పాఠములు

రచయిత:

డాక్టర్ జి. వి. వి. యర్.
రిటైర్డ్ ప్రొఫెసర్, ఆంధ్ర ప్రదేశ్ విశ్వవిద్యాలయం

ప్రచురించిన వ్యక్తి: రచయిత

సర్వస్వాస్య సంకలితము
వేయ ప్రతులు

1956

దేవనాగరి పదార్ ప్రెస్

గుంటూరు

మూల్యం : రు. 3-0-0.

విషయ సూచిక

చిత్రయాశ్రయే - ప్రకరణ: పాద:

విషయము	పుట	విషయము	పుట
(1) స్మృత్యధికరణమ్	907	శేషవిషయముగాని యొక	
(సూ. 1) పూర్వాత్మక		మంత్రాశ్రయము	925
సాంఖ్యుని స్మృతులచే శేషము	309	(2) వివిధవిధాత్మకరణమ్	922
స్వయము చేయవలయు.	911	(సూ. 4) ఈశ్వర మేల	
సాంఖ్యుని స్మృతి సంకేతములు		అవధానము	933
యితర స్మృతులకు వాదము	914	జాత్రు ప్రమాదములకు విలక్షణము	936
శ్రుతిసమ్మతముల స్మృతి అంగ		శేషనాశేషత్వము అధివృత్తి	
కార్యము	916	శేషముచే కలుగుచున్నది	939
సిద్ధపురుషుల జ్ఞానము		శ్రుతి జగదవేతనత్వమును	
పరాశక్తియు	917	తెలుపుచు	941
స్మృతులు సరస్వతి విధములు	919	శ్రుతి అవేతనములుగ వాదించిన	
సాంఖ్యు లిద్విధము ప్రమాదము		వానిని చేతనములుగ చెప్పు	
సంకేతవివరము	920	చున్నది	942
(సూ. 2) పరమానులు శ్రుతి		(సూ. 5) అధిమాన చేతనలను	
సిద్ధములుగావు	923	శ్రుతి పరిమితులనున్నది	943
(2) యోగప్రత్యుత్పత్తి		అధిమాన చేతనల సంబంధ	
కరణమ్	925	ముదాహరింపబడినది	945
(సూ. 3) శ్రుతివిరుద్ధముల యోగ		(సూ. 6) కారణావయవము కొంత	
స్మృతిని చెప్పబడు కారణము	927	మాత్రము కార్యమునందు	
		ప్రకేతించుచున్నది	947
		ప్రమాదములునుగూర్చి తక్కు	
		మెట్లుపకరించుచు	952

విషయము	పుట	విషయము	పుట
(నూ. 18) ప్రలయమున కారణమునందు లీనము 1024		(నూ. 25) సంకల్ప సామర్థ్యముచే సృష్టి జరుగును 1066	
కార్యకారణములకు సనువాయ సంబంధము కుదరదు 1027		(9) కృత్స్నప్రసవక్తుధి కరణమ్ 1069	
అసద్వాదమును శ్రుతి నిరాకరించినది 1039		(నూ. 26) బ్రహ్మము సావయవమైనను జగత్కారణము కాదు 1071	
(నూ. 19) అవస్థాభేదము భేదకారణము కాదు 1043		(నూ. 27) బ్రహ్మముయొక్క జగత్కారణత్వము శ్రుతిసిద్ధము 1074	
(నూ. 20) ప్రాణవాాయూదాహరణము 1045		బ్రహ్మము శబ్దైక భేద్యము 1075	
(7) ఇతరవ్యపదేశాధి కరణమ్ 1049		బ్రహ్మము పరిణామము పొందుటలేదు 1079	
(నూ. 21) బ్రహ్మము జగత్కారణమైనచో గలుగు దోషములు 1051		(నూ. 25) 1081	
(నూ. 22) బ్రహ్మము సర్వజ్ఞము జీవుడు కాదు 1054		(నూ. 29) సాంఖ్యపక్ష దోషములు 1052	
పరమార్థమున జీవబ్రహ్మ భేదము లేదు 1055		పరమాణువాదదోషములు 1055	
(8) ఉపసంహారదర్శనాధి కరణమ్ 1060		(10) సర్వోపేతాధికరణమ్ 1087	
(నూ. 23) జగద్వైచిత్ర్యము బ్రహ్మ కారణత్వమునకు విరుద్ధము కాదు		(నూ. 30) 1087	
(నూ. 24) బ్రహ్మమునకు సృష్టి సాధనావసరములేదు 1062		(నూ. 31) బ్రహ్మమున కవయవములు లేవు 1091	
		(11) ప్రయోజనత్వాధి కరణమ్ 1092	
		(నూ. 32) సృష్టిచే బ్రహ్మమునకు ప్రయోజనములేదు 1093	
		(నూ. 33) బ్రహ్మమునకు సృష్టి అపరిహార్యము 1096	

విషయము	పుట	విషయము	పుట
(12) వైషమ్యనైర్మల్య		(నూ. 36) సంసార మనాది	1106
జ్యాధికరణమ్	1098	శ్రుతి అట్లు చెప్పచున్నది	1108
(నూ. 34) సృష్టికి ధర్మాధగమము		(13) సర్వధర్మోపపత్త్యధి	
లాభారము	1101	కరణమ్	1109
సృష్టికి ఈశ్వరుడు సామాన్య		(నూ. 37) బ్రహ్మమునందు సృష్టి	
కారణము	1102	కారణధర్మములు పపన్నములు	1111
(నూ. 35)	1103		

ద్వితీయాధ్యాయే — ద్వితీయః పాదః

(1) రచనానుపత్త్యధికరణమ్		ఈశ్వరుడు ప్రవృత్తిరహితుడు	
	1113	సర్వప్రవర్తకుడు	1128
పూర్వోత్తరగ్రంథసంగతి	1113	(నూ. 3) ప్రధానమునకు ప్రవ	
(నూ. 1) ఉత్తరగ్రంథ		ర్తకత్వము లేదు	1132
ప్రయోజనము	1115	(నూ. 5) కారిణాంతరము లేక	
చేతనవ్యాపారము లేక అచేతన		ప్రధానము వికారమును	
మునకు ప్రవృత్తికలుగదు	1118	పొందదు	1135
నిమిత్తకారణముగూడ నాలోచ		నూ. 6) ప్రమాణప్రవృత్తికి	
నీయము	1120	ప్రయోజనము లేదు	1136
చ శబ్దార్థము	1121	భోగాపవర్గములు ప్రధానము	
విషయములు సుఖిస్వరూప		నకు ప్రయోజనములు కావు	1137
ములు కావు	1121	(నూ. 7) పురుషుడు ప్రధాన	
కార్యకారణసంబంధము చేతన		ప్రవర్తకుడు గాడు	1140
ముచే కలుగును	1122	ప్రధాన పురుషులకెట్టి	
(నూ. 2) ప్రధానమునకు ప్రవృత్తి		సంబంధము లేదు	1141
సంభవముకాదు	1123	(నూ. 8) ప్రధాన పురుషులకు	
అచేతనమునందలి ప్రవృత్తిచేతన		అంగాంగిభావము లేదు	1142
కృతము	1126		

విషయము	పుట	విషయము	పుట
(నూ. 9) ప్రధానమునకు జ్ఞాన శక్తి లేదు 1144		(నూ. 16) పృథివ్యాది పరమాణువులకు అపరిమాణత్వము 1190	
నూ. 10) సాంఘ్యవాదమందలి కైరుఘ్యము 1146		(నూ. 17) పరమాణువాదము శిష్టలు గ్రహించ లేదు 1193	
పరమాత్మమున తప్యతాపక భావము లేదు 1150		నై శేషికవాద నిరాస 1194	
(2) మహద్విరాధికరణమ్ 1156		అయుత సిద్ధివాదనిరాస 1196	
(నూ. 11) నై శేషిక జగత్కారణత్వ నిరూపణము 1155		సంబంధికంబై భిన్నముగ నుం బంధ ముండనేరదు 1200	
(3) పరమాణువిగదకారణ త్వాధికరణమ్ 1168		పరమాణువుల నిష్పము వత్స్యనిరాస 1205	
(నూ. 12) వివిధకారణ వివరణము 1169		(4) సముదాయాధికరణమ్ 1209	
కణాద మతస్వరూపము 1172		(నూ. 15) బాహ్యోన్మేషవాద నిరాస 1211	
సృష్టికి అవసరమగు కర్మ శక్తిర ప్రలయమున లేదు 1174		స్కందపంచకమునకు కారణము లేదు 1213	
అదృష్టము చలనకర్మ నుత్పత్తి చేయ లేదు 1176		(నూ. 19) అవిద్యాదులు సంఘాత కారణములు కావు 1216	
పరమాణు సంయోగము సాధ్యముకాదు 1177		సంఘాత మనాదికాదు 1218	
(నూ. 13) సమవాయి సంబంధ మసంభవము 1180		భోక్త లేక సంఘాతము సిద్ధముకాదు 1219	
(నూ. 14) పరమాణువులకు ప్రవృత్త్యాది స్వభావ ముండనేరదు 1183		(నూ. 20) అవిద్యాదు లితరము నుత్పాదన చేయువు 1220	
(నూ. 15) పృథివ్యాది పరమాణువు లనిత్యములు 1185		(నూ. 21) కారణము లేక కార్యముబుట్టదు 1224	
		(నూ. 22) ప్రతిసంఖ్యాప్రతి సంఖ్యా వాదము 1226	

విషయము	పుట	విషయము	పుట
(సూ. 23) అవిద్యానిరోధ నిరసనము	1229	(6) ఏకస్మిన్నసంభవాధి కరణమ్	1272
(సూ. 24) ఆకాశముయొక్క నిరుపాఖ్యత్వ నిరసనము	1230	(సూ. 33) జై నమతము	1273
(సూ. 25) ఆత్మ క్షణికము కాదు	1234	సప్తభంగీ ఖండనము	1275
(సూ. 26) అభావమునుండి భావము పుట్టదు	1241	(సూ. 34) జీవుని శరీర పరి మాణ నిరసనము	1280
(సూ. 27) ఉదాసీనులకు కార్యసిద్ధి కావలెను	1246	(సూ. 35) జీవునికి అకార్యనిష్ఠ దోషప్రాప్తి	1280
(5) అభావాధికరణమ్	1247	సూత్రమునకు వ్యాఖ్యా నాంతరము	1285
(సూ. 28) విజ్ఞానవాదము	1247	(సూ. 36) మోక్షావస్థయందు పరిణామమును పొందు జీవునికి నిత్యత్వము	1287
బాహ్యార్థభావనిరసన	1253	లేదు	
బాహ్యార్థము లుపలబ్ధిజ్ఞాన వ్యతిరేకములు కావు	1254	(7) పత్యధికరణమ్	1288
(సూ. 29) స్వప్నమునందలి జ్ఞానము జాగరిత జ్ఞాన ముకంటె భిన్నము	1264	(సూ. 37) ఈశ్వరుడు కేవలాధి ష్ఠాత అను వాదము	1289
(సూ. 30) వాసనలకు సద్భావ ముపపన్నముకాదు	1267	(సూ. 38) ఈశ్వరునికి ప్రధాన మతో సంబంధము	1293
(సూ. 31) ఆలయ విజ్ఞానము నకు వాసన లాశ్రయ ములు కావు	1269	(సూ. 39) ప్రధానమధిష్ఠేయ ముకాదు	1206
(సూ. 32) వైవాశిక మత మేవిధ ముగా సుపపన్నముకాదు	1271	(సూ. 40) ఈశ్వరుడు ప్రధా నాధిష్ఠాత అయిన భోగాదులు సంభవ మగును	1297

విషయము	పుట	విషయము	పుట
పైరేండు సూత్రములకు		జీవోత్పత్తి ఖండన	1305
వ్యాఖ్యానాంతము	1293	(సూ. 43) సున్ను జీవునివలన	
(సూ. 41) ఈశ్వరునికే కలె		బట్టించుట	1307
వత్సాని దోషాపత్తి	1299	(సూ. 44) సంకల్ప కాదులు	
(8) ఉత్పత్త్యసంభవాది		వాసుదేవ స్వరూపములు	
కరణమ్	1302	కారు	1305
(సూ. 42) భాగవత మతము	1303	(సూ. 45) పుష్కర వికాస	
		ప్రవర్తనము	1311

అకారాది సూత్రపట్టిక

ద్వితీయాధ్యాయే - ప్రథమః పాదః

అధికంతు భేదనిర్దేశాత్ 2.1.7-22

అపీతా తద్వత్ప్రసంగా దస

మంజసమ్ 2.1.3-8

అభిమానివ్యపదేశస్తు

విశేషగతిభ్యాం 2.1.3-5

అశ్మాదివచ్చ తదనుపపత్తిః 2.1.7-23

అసదితిచేన్న ప్రతిషేధ

మాత్రత్యాత్ 2.1.3-7

అసద్వ్యపదేశాన్నేతిచేన్న

ధర్మాంతరేణ

వాక్యశేషాత్ 2.1.6-17

అత్మని చైవం

విచిత్రాశ్చ హి 2.1.9-28

ఇతరేషాం చానుపలభేః 2.1.1.2

ఇతరవ్యపదేశాద్ధితా కరణాది

దోష ప్రసక్తిః 2.1.7-21

ఉపపద్యతే చాప్రస

లభ్యతేచ 2.1.12-36

ఉపసంహార దర్శనాన్నేతి

చేన్న క్షీరవద్ధి 2.1.8-24

ఏతేన యోగేన ప్రత్యుక్తః 2.1.2-3

ఏతేన శిష్టాపరిగ్రహః అపి

వ్యాఖ్యాతాః 2.1.4-12

కృత్స్నప్రసక్తిర్నిరవయవత్వ

శబ్దకోపావా 2.1.9-26

తదనన్యత్వమారంభణ

శబ్దాదిభ్యః 2.1.6-14

తర్కాప్రతిష్ఠానాదప్యన్య

ధాను మేయమితిచేదేవ

మప్యవిమోక్షప్రసంగః 2.1.3-11

దృశ్యతేతు 2.1.3-6

దేవాదివదపి లోకే 2.1.8-25

న కర్మవిభాగాదితిచే

న్నానాదిత్యాత్ 2.1.12-35

న తు దృష్టాంత భావాత్ 2.1.3-9

న ప్రయోజనవత్త్వాత్ 2.1.11-32

న విలక్షణత్వాదస్య

తథాత్వం చ శబ్దాత్ 2.1.3-4

పటవచ్చ 2.1.6-19

భావేచోపలభేః 2.1.6-15

భోక్త్రాపత్తేరవిభాగశ్చే

త్యాన్యలోకవత్ 2.1.5-13

యథా చ ప్రాణాది 2.1.6-20

యుక్తేః శబ్దాంతరాచ్చ 2.1.6-18

లోకవత్తులీలాకైవల్యమ్ 2.1.11-33

వికరణత్వాన్నేతిచే

త్తదుక్తమ్ 2.1.10-31

దైవమ్యైర్మ్యజ్ఞేన సావేక్షత్వాత్తథాహి దర్శనాత్ 2.1.12.34	స్వపక్ష దోషాచ్చ 2.1.9.29 సర్వోపేతా చ తద్వ్య- నాత్ 2.1.10.30
శ్రుతేస్తుకబ్జమూలత్వాత్ 2.1.9.27	స్మృత్య సవకాశదోష
సత్వాచ్చావరస్య 2.1.6.16	ప్రసంగ ఇతి చేన్నాస్యస్య
సర్వభర్మాపపక్షేచ 2.1.13.2	స్మృత్య సవకాశదోష
స్వపక్ష దోషాచ్చ 2.1.3.10	ప్రసంగాత్ 2.1.1.1

ద్వితీయాధ్యాయే — ద్వితీయః పాదః

అంగిత్యామపపక్షేచ 2.2.1.8	ఉత్తరార్థాదేవ పూర్వ
అంతవత్సమ సర్వస్థితావా 2.2.7.41	నిర్దోషాత్ 2.2.4.20
అధిష్టానానుపక్షేచ 2.2.7.39	ఉత్పత్త్య సంభవాత్ 2.2.8.42
అనుస్మృతేచ 2.2.4.25	ఉదాసీనానామపి
అన్యత్ర భావాచ్చన తృణాదివత్ 2.2.1.5	వైవం సిద్ధిః 2.2.4.27
అన్యధాను మితోచ క్షకత్రివియోగాత్ 2.2.1.9	ఉభయభావ దోషాత్ 2.2.4.23
అన్యైవస్థితోఽపిభయ నిత్యత్వాద విశేషః 2.2.6.36	ఉణయభావ దోషాత్ 2.2.3.16
అపరిగ్రహాచ్చాత్యంత మనపేక్షా 2.2.3.17	ఉభయభావ స కర్మా తస్య భావః 2.2.3.12
అభ్యుపగమేఽప్యర్థా భావాత్ 2.2.1.6	ఎవంచాత్మాకాత్స్వస్యమ్ 2.2.6.34
అసతి ప్రతిక్షోపదోషో యోగపద్య మవ్యధా 2.2.4.21	కరణవచ్చేన్న భోగాదిభ్యః 2.2.7.40
ఆకాశేచా విశేషాత్ 2.2.4.24	క్షణికత్వాచ్చ 2.2.5.31
ఇతరేతర ప్రత్యయత్వాదితి చేన్నోత్పత్తిమాత్ర నిమి త్తత్వాత్ 2.2.3.19	న చ కర్తృః కరణమ్ 2.2.8.43
	న చ పర్యాయా దప్య విరోధో వికారాదిభ్యః 2.2.6.35
	నాభావ ఉపలభ్యే 2.2.5.28
	నాభావోఽనుపలభ్యే 2.2.5.30
	నాసతోఽదృష్టత్వాత్ 2.2.4.26
	నిత్యమేవచ భావాత్ 2.2.3.14
	నైకస్థిన్న సంభవాత్ 2.2.6.33

పత్యుగసామంజస్యాత్	2-2-7.37	విప్రతిషేధాచ్చ	2-2-8.45
పయోంబువచ్చేత్తతాః	2-2-1.3	విప్రతిషేధాచ్చా	
పురుసాక్మవదితీచేర్తధాః	2-2-1.7	సమంజసమ్	2-2-1.10
ప్రతిసంఖ్యాప్రతిసంఖ్యా		వైధర్మాచ్చన	
నిరోధాప్రాప్తిరవిచ్ఛేదాత్	2-2-4.22	స్వప్నాదివత్	2-2-5.29
ప్రవృత్తేశ్చ	2-2-1.2	వ్యతిరేకానవస్థితేశ్చ	
మహద్విగ్ధవద్వాహస్య		నపేక్షత్వాత్	2-2-1.4
పరిమండలాభ్యామ్	2-2-2.11	సంబంధానుపపత్తేశ్చ	2-2-7.38
రచనానుపపత్తేశ్చ		సర్వభానుపపత్తేశ్చ	2-2-5.32
నానుమానమ్	2-2-1.1	సమవాయాభ్యుపగ	
రూపాదిమత్వాచ్చ		మాచ్చసామ్యానవస్థితేః	2-2-3.13
విపర్యయోదర్శనాత్	2-2-3.15	సముదాయ ఉభయ	
విజ్ఞానాదిభావేవా		హేతుకేఽపి తదప్రాప్తిః	2-2-3.18
తదప్రతిషేధః	2-2-8.44		



ప్రస్తావన

నాచే రచింపబడిన నూత్రభాస్యంధ్రానువాదము ద్వితీయ సంపుటమును ముద్రణము గావించి నాకొసంగిన శ్రీయుత జస్మర్త భువాల్కాగారు నాకెంతయు గృతజ్ఞతా పాత్రులు. వీరు రాజస్థానములోని రత్నగిరి గ్రామమున సత్కుల ప్రసూనులగు శ్రీ గిర్గాకీల్ భువాల్కా దంపతుల గర్భశక్తిముక్తాఫలము. వీరిల కుటుంబభ్యాతి భూవలయుము నంతయు నావరించుటం జేసి భువాల్కాయను నామము వీరి కన్వృణుగుచున్నది. శ్రీ జస్మర్త భువాల్కాగారు పిన్నవయస్సుననే కలవిద్యయం దావీటి గుంటూరునందలి శ్రీ లక్ష్మీరంగ హోమ్ లిల్స్ కొక కైరెక్టరుగ వ్యవహరించుచు తన వాణిజ్యకాళమును లోకోపకారమునకు వినియోగించుచున్నారు. సోపకా నియమకొక క్రిడాస్థానము. స్రావికము వీరిచే బోంపబడు పంపూరు నాలుగువేల కార్మిక కుటుంబము లేయన క్రియావిధానమునందలి సామ్రాజ్యముల జెప్పక జెప్పవచ్చును. వణిక్సంఘమున కీయన యొక తిలమానికము. ఈయన సంస్కృత సాహిత్య వేదవిద్యాభిమాని. సకల కళాపోషకుడు. వేలకొలది ధనమును లోకకల్యాణమున గోరి తృణప్రాయముగ దానముజేసిన మహాదాన పురుషుడు. దస్తమండలములోని కాటకమును దొలగించుట కరువదివేలును, గుంటూరు కైరెక్టరళాకాల కిరువది ఆయిదువేలు నిచ్చిన మహాదాత. శ్రీ బండ్లమూడి హనుమాయమ్మ గరత్న హైస్కూలునకు గట్టించిన యొక దివ్య భవనమునకు పదురెండువేలు వెచ్చించిన వదాన్యుడు. కుడిచేయి జేయదాని నెదమచే లెరుంగకజేసిన పేరేచెర్ల హైస్కూలు మొదలగు గుప్తదానము లింక నెన్నియో గలవు. నిత్యార్చనా దైవతమగు శ్రీ ఆ. జనేయస్వామికి గట్టించిన నుండరతరనికేతన మాయన అనన్య దైవభక్తి కేతనమగుచున్నది. సంపదలన్నియు వీరి సుగుణాశీకమునకు బుట్టలై స్వయముగ నాయనను వరించుట ఆశ్చర్యము కాదు. ప్రసన్నాంజనేయస్వామి ఈయన యెడ ప్రసన్నుడై ఇతోప్యధికములగు ప్రేమః ప్రేమస్ఫుల ప్రసాదించుగాత యని బ్రాధించు—

గుంటూరు, }
20-9-56. }

రా. లిం. సోమయాజి.

प्रस्तावना

सुध - विचार सौभाग्य शील !

यशश्री - किरण भू - वालका !

जय जय भव - भर भरे सतत

अहो जसकरण भूवालका !!

जन - गन सुषमा - पूर्ण सुखद

यश - करण विभा - किरण अमर हो ।

सच ही है रत्नगिरि जन्य

प्रभा - मणि क्यों उज्ज्वल न हो ?

जी भर भर अपार धन - राशि

परहितार्थ संचय करके अहा !

प्रातः प्रभा - पूर्ण - सा पंथ

दिखाया अध जन - जन को अहा ॥

उदयाचल के ऊर्ध्व - भाग से

कल - विभव का अरुण - रंग बहे,

श्रीललित तव प्रांगन में सदा

भुवालका यश - कर ऊँचा रहे ॥



బ్రహ్మ సూత్ర

నాంకరమిమాంసాభాష్యమ్

కల్యాణ కౌముదీ సమేతమ్.

ద్వితీయాధ్యాయే — ప్రథమః పాదః

(1) స్మృత్యధికరణమ్ (పా. 1-2)

స్మృత్యధికరణము

అ|| బ్రహ్మము అశేషవేదాంతములకు అఖండార్థమని ప్రథమాధ్యాయమున సమన్వయము చేయబడినది. మతాంతరులచే స్వపక్షమున జూపబడిన దోషముల వారించి వారల దోషములు ద్వితీయాధ్యాయమున బ్రదర్శింపబడుచున్నవి. అందువలన ఈ అధ్యాయము విరోధాధ్యాయమని బిలువబడుచున్నది. ఇచట నాలుగు పాదములు గలవు. మొదటి పాదమున సాంఖ్యయోగకాణాది దర్శనములచే నద్వైతమునం

ప్రథమేంద్రధ్యాయే సర్వజ్ఞః సర్వేశ్వరో జగత ఉత్పత్తి
కారణం, మృత్యువర్ణాదులు ఇవ ఘటించుచున్నాడేనామ్ | ఉత్పన్నస్య
జగతో నియంతృత్వేన స్థితికారణం మాయావీప మాయాయాః,
ప్రసారితస్య జగతః పునస్సాప్సత్మన్యేవోపసంహారకారణమవనిరివ

దారోపింపబడిన దోషములు నివారింపబడినవి. ఈ పాదము
నందు పదమూడు అధికరణములు గలవు. మొదటిది స్మృత్యధి
కరణము, ఈ అధికరణమునకు

విషయము : ప్రధానము వేదోక్తము కాకున్నను
సాంఖ్యస్మృత్యుక్తముగ నుకవిరుద్ధముకాదు

సందేహము : పూర్వాధ్యాయమునందు చేయబడిన సమ
న్వయము సాంఖ్యస్మృతికి విరుద్ధమగునా?
కాదా?

పూర్వపక్షము : సాంఖ్యవిరుద్ధము.

సిద్ధాంతము : విరుద్ధము కాదు.

అవలోకనీయములగు ప్రమాణములు : శ్వేత 5-2;
గీ 7-6; జై. సూ. 1-3-3; తై. సం. 2-2-10-2; ఈశ. 7;
బృ. సూ. 1-4-2, 2-1-4.

అ|| మృత్యువర్ణాదులు ఘటము ఆభరణములకువలెనే
సర్వజ్ఞుడు సర్వేశ్వరుడు నగు పరబ్రహ్మము జగత్తున కుత్పత్తి
కారణమని ప్రథమాధ్యాయమున జన్మాదిసూత్రములయంద
దుపపాదించబడినది. ఇంద్రజాలమునకు, వింద్రజాలికుడువలెనే

చతుర్విధస్య భూతగ్రామస్య, 'స దిప చ సర్వేషాం న ఆత్మే' త్యేతద్వేదాంతవాక్యసమన్వయ ప్రతిపాదనేన ప్రతిపాదితం. ప్రధానాదిపారజవాచాచ్ఛాశ్చద్వేన నిరాకృతాః, ఇదానిం స్వపక్షే స్మృతీన్యాయవిరోధపరిహారః ప్రధానాదివాచానాం చ న్యాయాధాసోపబృంహితత్వం ప్రతివేదాంతం చ సృష్ట్యాదిప్రక్రియాయా అవిగీతత్వమిత్యస్పార్థజ్ఞాతస్య ప్రతిపాదనాయ ద్వితీయాఽధ్యాయ ఆరభ్యతే, తత్ర ప్రథమం తావత్ స్మృతివిరోధమువన్యవ్యపరిహరతి.

పూర్వోక్త
సంబంధము

సృష్టింపబడిన జగత్తునకు బ్రహ్మము నియంత
యగుటచే స్థితికారణ మగుచున్నదియనియు
ప్రదర్శింపబడినది. ఉద్భిజ్జాది చతుర్విధ భూత
జాతమునకు పృథివివలె బ్రహ్మవలన నుత్పన్నమయిన జగ
త్తునకు తిరిగి తానే యుపసంహారకారణ మగుచున్నది యని
గూడ నచటనే నిరూపింపబడినది. ఆ బ్రహ్మమే ఆత్మయని
సమన్వయాధికరణమునందును, 'శాస్త్రద్వైత్వే' (1-1-30)
మొదలగు సూత్రములయందు వేదాంతవాక్య సమన్వయము
నిర్ధారణ చేయబడినది. ప్రధానాదులు అవైదికములగుటచే
జగత్కారణముకాదని "అనుమానికం" (1-4-1) అను
సూత్రాదులయందు నిరాకరింపడినది. ఇక, స్మృతీన్యాయ
ములు వేదాంతములకు విరుద్ధములు కావనియు, ప్రధానాది
వాదములు పైకి సహేతుకములుగ కాన్పించుచున్నను నిజ
ముగ సహేతుకములుకావనియు, సృష్ట్యాదివిధానమునుగూర్చి
వేదాంతములయందు విరోధములేదనియు, స్వపక్ష ముపపా
దించుటకు ద్వితీయాధ్యాయము మారంభింపబడుచున్నది.

స్మృత్యనవకాశదోషప్రసంగ ఇతిచేన్నా స్మృత్యనవకాశదోషప్రసంగాత్ (పూ. 1)

పూ.పక్షి : యదు క్తం బ్రహ్మైవ సర్వజ్ఞం జగతః తారణ
మితి తదయు క్తం, కుతః?, స్మృత్యనవకాశదోషప్రసంగాత్.
స్మృతిశ్చ తంత్రాఖ్యా పరిమర్షిప్రణీతా శిష్టపరిగృహీతా, అన్యశ్చ
తదనుసారిణ్యః స్మృతయః, తా ఏవం సత్యనవకాశాః ప్రసజ్యేరన్,

మున్నందు స్మృతి విరోధము విచారించి పరిహరింపబడు
చున్నది.

ప్రధానము జగత్కారణమని అంగీకరింపనిచో స్మృతి
అనవకాశదోష ప్రసంగః=సాంఖ్యాదిస్మృతులు నిరుపయోగ
మగు నను దోషముగల్గును. ఇతిచేత్=అని అంటిరేని, న=
అది సరికాదు. బ్రహ్మము జగత్కారణమని అంగీకరింపనిచో
అన్యస్మృతి అనవకాశదోష ప్రసంగాత్=మన్వాదీతర స్మృతు
లకు అప్రామాణ్యదోషము సంభవించుటవలన—

పూ. పక్షి : సర్వజ్ఞమగు బ్రహ్మము జగత్కారణ
మని సిద్ధాంతము చేయువాడము యుక్తముగాదు. ఏలన!
సాంఖ్యాదిస్మృతుల కవకాశము లేదనుదోషము సంభవించు
చున్నది. స్మృతియన తత్త్వమును వ్యుత్పాదముచేయు
సాంఖ్యాదితంత్రములు. అవి పరిమర్షి ప్రణీతములై శిష్టులచే
నంగీకరింపబడిన శాస్త్రము. [సాంఖ్యస్మృతి యిట్టిది.] దీనిననుస
రించి [పంచశిఖాసురీత్యాదులచే ప్రణీతములగు] నితర
స్మృతులు గూడ గలవు. వీనికి అప్రామాణ్యము సిద్ధించును.

తాను హ్యచేతనం స్వరంత్రం ప్రధానం జగతః వారణమువ
నిబధ్యతే. మన్వాదిస్మృతయ స్తావచ్చోదనాలక్షణేనాగ్నిహోత్రా
దినా దర్మజాతేనాపేక్షితమర్థం సమర్పయంత్యః సావకాళాః.
భవంతి, అస్య వర్ణస్యాస్మిన్ కాలేఽనేన విధానేనోపనయనమీ
ద్యుశ్చాచారః ఇత్థం వేదాధ్యయనమిత్థం సహధర్మచారిణీ
సంయోగ, ఇతి, తథా పురుషార్థాంశ్చతుర్వర్ణాశ్రమధర్మాన్
నానావిధాన్ విదధతి, నైవం రాపిలాదిస్మృతీనామసుప్తేయవిష

(1) స్వతంత్రము అచేతనము నగు ప్రధానము జగత్కారణ
మని వానియందు నిశ్చయముచేయబడినది. (2) మన్వాదిస్మృతు
లన్ననో విధిచోదితములగు నగ్నిహో
సాంఖ్యాదిస్మృతులచే త్రాద్యాచరణీయములగు ధర్మజాతము
వేదాధ్యయనము నుపపాదించుటవలన ప్రయోజనకారు
చేయతగును లగుచున్నవి. ఈ వర్ణమువారికి ఈ
కాలమునం దీ విధానముచే నుపనయనము చేయవలయును;
ఇట్టిది ఆచరణీయము; వేదాధ్యయనము నిట్లుచేయవలెను;
సమావర్తనవ్రతము నిట్లాచరింపవలయును; సహధర్మచారిణీ
సమాగమ మిట్లుచేయవలయును అను మొదలగు ధర్మాచర
ణము నాస్మృతి నియమించుచున్నది. ఆ విధముగ నే యనేక
విధములగు పురుషార్థములను, వర్ణాశ్రమ ధర్మములనుగూడ
విధించుచున్నది. [ఇవి యన్నియు సనుష్ఠానవిషయములు].
కాని కపిలాది స్మృతుల యందనుప్తేయముల కవకాశములేదు,
[పురుషార్థములన్నియు కర్తవ్యములు] కపిలాది స్మృతులు
సంపూర్ణ పరమార్థ దర్శనమగుచు మోక్షసాధనమునుగూర్చి

యేవకాశోఽస్తి, మోక్షసాధనమేవ హి సమ్యగ్దర్శనమధిక్రత్య
తాః ప్రణీతాః, యది తత్రాప్యనవకాశాన్ముఖ్యః ఆనర్థక్యమేవాసాం
ప్రసజ్యేత, తస్మాత్తదవిరోధేన వేదాంతా వ్యాఖ్యాతవ్యాః.

మాధ్యమికః : కథం పునరీక్షత్యాదిభ్యో హేతుభ్యో
బ్రహ్మైవ సర్వజ్ఞం జగతః కారణమిత్యవధారితః శ్రుత్యర్థః
స్మృత్యనవకాశదోషప్రసంగేన పునరాక్షిప్యతే.

పూ. పక్షీ : భవేదయమనాక్షేపః స్వతంత్రప్రజ్ఞానమ్. పర
తంత్ర ప్రజ్ఞాస్తు ప్రాయేణ జనాః స్వాతంత్ర్యేణ శ్రుత్యర్థమవధార

రచియింపబడినవి (3) ఆచరణీయవిషయములనుగూర్చి వికల్ప
ముండుగాక, తత్త్వమునుగూర్చి వికల్పముం డనవకాశములేదు
గాన] కపిలతంత్రాదులకు మోక్షతత్త్వమునుగూర్చి అవకా
శము లేనిచో, నవి నిరర్థకములు కావలసివచ్చును. అందు
వలన కపిలతంత్రాదులకు విరోధములేకుండునట్లు వేదాంత
ములకు వ్యాఖ్యానము చేయదగును.

మాధ్యమికుడు : ఈక్షత్యధికరణాదులయం దుదాహరింప
బడిన కారణములచేత సర్వజ్ఞమగు బ్రహ్మము జగత్కారణ
మనుట శ్రుతిసమ్మతమని నిర్ధారణచేయబడినది. స్మృతుల
కవకాశములేకపోవునను కారణముచేతనే ఈవిషయమును తిరిగి
ఆక్షేపించుట కెటులసాధ్యము? [శ్రుతి స్మృతులకు విరోధ
మున్నప్పుడు శ్రుతి ప్రామాణ్యము సంగీకరించవలెనని శాస్త్ర
నియమము].

పూ. పక్షి : (4) స్వతంత్రబుద్ధులగు వారలకిది యొక
యాక్షేపణ కాకపోవచ్చునుగాక. పరతంత్రబుద్ధులగు జనులు

యితమశక్తు వంతః ప్రభాతప్రజేత్వరాసు స్మృతిష్వవలంబేరన్, తద్భుతేన చ క్రుత్యర్థం ప్రతిపిపిత్సేరన్. అస్మత్కృతే చ వ్యాఖ్యానే న విశ్వస్యర్పహుమానాత్ స్మృతీనాం ప్రజేత్వః. కపిలప్రభృతీనాం చార్థం జ్ఞానమ ప్రతిహతం స్మర్యతే, క్రుతిశ్చ భవతి 'ఋషిం ప్రసూతం కపిలం యస్తమగ్రే జ్ఞానైర్భిభర్తి జాయమానం చ పశ్యే'దితి (శ్వేత 5-7) తస్మాన్నైషాం మతమ యథార్థం శక్యం సంభవంయతు, తర్కావష్టంభేన చ తేఽర్థం

[పాయికముగ స్వతంత్రముగ శ్రుత్యర్థమునుని శృణుంచుటకు సమర్థులుగాక సుప్రసిద్ధులగు ఋష్యాదులచే ప్రణీతములైన స్మృతుల నూతగాగైకొని ఆ బలముచే శ్రుత్యర్థమును తెలియగోరుదురు. స్మృతికర్తలయందు గల గౌరవముచే నస్మదాదులు చేయు వ్యాఖ్యానమునందు వారలకు విశ్వాస ముండకపోవచ్చును. (5) కపిలాది మహర్షులజ్ఞానము, ఆర్షము, ఎదురుచెప్ప శక్యముకానిది. "ఋషిం ప్రసూతం కపిలం యస్తమగ్రే జ్ఞానైర్భిభర్తి జాయమానం చ పశ్యేత్" (శ్వేత 5-2). అనగా ఎనడు స్మృప్తికిపూర్వము ముందుగాజన్మించబోవు కపిలుడను మహర్షిని యోచించి సృజియించెనో, ఎవ్వడు జన్మించిన యా కపిలుని భూతభవిష్యద్వర్తమాన విషయము లగు వాని జ్ఞానములచే పోషించెనో అట్టి యీశ్వరుని దర్శింప తగును" అని కపిలమహర్షిని గూర్చి స్మృతి పలుకుచున్నది. ఈ శ్రుతివాక్యబలముచేతగూడ వీరి స్మృతిమతము యుక్తము గాదని భావింపశక్యముగాదు. (6) మఱియు వీరలు యుక్తిని ఊతగాగైకొని విషయమును స్థాపించిరి. ఆకారణమువలన

ప్రతిష్ఠాపయంతి. తస్మాదపి స్మృతిబలేన వేదాంతా వ్యాఖ్యేయా ఇతి పునరాక్షేపః.

సిద్ధాంతీ : తస్య సమాధిర్నాన్యస్మృత్యనవకాశదోష ప్రసంగాదితి. యది స్మృత్యనవకాశదోషప్రసంగేనేశ్వరకారణ వాద ఆషిష్యేత ఏవమవ్యన్యా ఈశ్వరతారణవాదిన్యః స్మృత యోఽనవకాశః ప్రసజ్యేత. తా ఉదాహరిష్యామః. 'యత్త త్సూక్ష్మ మవిచ్ఛేయ' మితి పరంబ్రహ్మ ప్రకృత్య 'నహ్యంతరాత్మా భూతానాం క్షేత్రజ్ఞచ్ఛేతి కళ్యత' ఇతి చోక్త్వా 'తస్మాదవ్యక్త

గూడ స్మృతి బలానుసారముగ వేదాంతములకు వ్యాఖ్యా నము సేయతగియున్నది యని పూర్వపక్షులు తిరిగి యాక్షే పించుచున్నారు.

సిద్ధాంతి : ఇందుకు సమాధానమేమన ఈ వాదము నంగీకరించినచో (1) ఇతర స్మృతుల కవకాశములేకుండు నను దోషము సంభవించుచున్నది సాంఖ్యాది స్మృతులకు బాధ

సాంఖ్యస్మృతి కలుగునను దోషమును వారించుటకై
నంగీకరించుట ఈశ్వరుడు జగత్కారణ మగుచున్నాడను
యితః స్మృతులకు వాదము నాక్షేపించినచో, ఈశ్వర కారణ
బాధకము. త్వమును బోధించు నితరస్మృతులు బాధి

తములగుచున్నవి. అట్టి స్మృతుల నుదాహరించుచున్నాము.
"ఇందియముల కగోచరము, ప్రమాణాంతరములచే తెలియ
నిది యయిన పరబ్రహ్మమును ప్రకృతముగాజేసికొని సర్వ
భూతముల కత డంతరాత్మయనియు క్షేత్రజ్ఞుడనియు చెప్ప
బడుచున్నాడని చూచిన తరువాత చేతనాత్మకమగు నా పర

ముత్పన్నం త్రిగుణం ద్విజసత్తమే' త్యాహ. తథాఽన్యత్రాపి
'అవ్యక్తం పురుషే బ్రహ్మన్నిష్క్రియే సంప్రలియతే' ఇత్యాహ
'అతశ్చ సంక్షేపమిమం శృణుధ్వం నారాయణస్సర్వమిదం
పురాణః. స సర్గకాలే చ కరోతి సర్గం సంహారకాలే చ తదత్తి
భూయః' ఇతి చ పురాణే, భగవద్గీతాను చ 'అహం కృత్స్నస్య
జగతః ప్రభవః ప్రళయస్తథే'తి, (7-6) పరమార్థానమేవ చ

బ్రహ్మమునుండి అనభివ్యక్తస్వరూపమగు గుణత్రయ ముత్ప
న్నమయినది యనియు, నిర్గుణమగు నా బ్రహ్మమునం దవ్యక్త
మగునది లయమగుచున్నది యని స్మృతి చెప్పుచున్నది. [ఇది
సేశ్వరసాంఖ్యవాదము, కేవలమచేతనమగు ప్రధాన స్వరూప
మగు గుణత్రయమువలన జగదుత్పత్తి యగుచున్నదియనియు
సృష్టిక్రియయం దీశ్వరసంబంధము లేదనియు తలంచువారు
నిరీశ్వరసాంఖ్యులు. సృష్టిక్రియ చేతనసాధ్యమగు కర్మయగు
టచే చేతనాత్మకమగు సీశ్వరుని నిమిత్తకారణముగ సంగీక
రించువారు సేశ్వరవాదులు. ప్రధాన ముపాదానకారణమని
ఉభయు లంగీకరించెదరు. జగత్తు ఈశ్వరునియందే లయమగు
నని గూడ సేశ్వరసాంఖ్యులు తలంచుదురు]. " ఈ సంక్షేపా
ర్థమును వినుడు, పురాతనుడగు నారాయణుడె యిదియంతయు
నగుచున్నాడు. అతడే సృష్టి కాలమునందు సర్వమును నుత్పత్తి
చేయుచున్నాడు. లయకాలమునం దుపసంహరించుకొను
చున్నాడు," అని విష్ణుపురాణము పల్కుచున్నది. "నేనే
సమస్త జగత్తున కుత్పత్తిలయస్థానము" అని భగవద్గీత(7-6)
చెప్పుచున్నది. పరబ్రహ్మమునుండియే సర్వశరీరము లుత్ప

ప్రకృత్యాపస్తంబః పఠతి— 'తస్మాత్కాయాః ప్రభవంతి సర్వే సమూలం శాశ్వతికస్సనిత్య' ఇతి. ఏవమనేకశః స్మృతివ్యపీశ్వరః కారణత్వేనోపాదానత్వేన చ ప్రకాశ్యతే. స్మృతిబలేన ప్రత్యవ తిష్ఠమానస్య స్మృతిబలేనైవోత్తరం ప్రవక్ష్యమీత్యతోఽయమస్య స్మృత్యనవకాశోపన్యాసః, దర్శితం తు శ్రుతీనామీశ్వరకారణ వాదం ప్రతి తాత్పర్యం, విప్రతిపత్తౌ చ స్మృతీనామవశ్యక ర్తవ్యే

న్నము లగుచున్నవి. అతడే మూలకారణము; అతడు శాశ్వ తము, నిర్వికారము అని యాపస్తంబుడు (1-8-23-2) ఖర మాత్మను గూర్చి వచించినాడు. ఇట్లనేకవిధములుగ స్మృతులు వరమేశ్వరుడే జగత్తునకు నిమిత్త కారణమనియు, ఉపాదానకారణమనియు ప్రకటించుచున్నవి. స్మృతిబలము చేత నెదిరించువానిని స్మృతిబలముచేతనే ప్రతిఘటించుట యుక్తమని తలంచి యితరస్మృతులకు గలుగు బాధ యిచట నుపన్యసించబడినది. ఈశ్వరకారణత్వము నుపపాదించుట యందే శ్రుతులకన్నిటికిని తాత్పర్యమని యిదివరకే చూప బడినది. [కనుక శ్రుతి సహాయముచేతనే తత్త్వనిర్ణయము చేయతగును.] (2) స్మృతుల కన్యోన్యము నైరుధ్యము సంప్రాప్తమై వానిలో కొన్నిటిని గ్రహించి తదితర శ్రుతిసమ్మతమగు ములను పరిత్యజించవలసివచ్చినపుడు, శ్రుత్వ స్మృతీయం నుసారిణులగు స్మృతులను ప్రమాణముగ గీకార్యము గ్రహింపదగును. తదితరములను పరిత్యజింప తగును. శ్రుతిస్మృతులకు విరోధము గలుగుచుండగా, స్మృతి అనపేక్షితమగును. విరోధములేనపుడు, స్మృతి శ్రుత్వనుసా

ఽన్యతర పరిగ్రహేఽన్యతరపరిత్యాగే చ శ్రుత్యనుసారిణ్యః
స్మృతయః ప్రమాణమనపేక్ష్య ఇతరాః, తదుక్తం ప్రమాణ
లక్షణే విరోధే త్వనపేక్షం స్యాదసతి హ్యనుమాన (జై. సూ. 1-31-31)
మితి. నచాతీంద్రియానర్థాన్ శ్రుతిమంతరేణ కశ్చిదుపలభతఇతి
శక్యం సంభవయితుం, నిమిత్తాదావాత్, శక్యం కపిలాదీనాం
సిద్ధానామప్రతిహః క్షానత్వాదితి చేత్, స, సిద్ధేరపి సాపేక్షత్వాత్.
ధర్మానుష్ఠానాపేక్షా హి సిద్ధిః, స చ ధర్మశ్చోదనాంక్షణః, తతశ్చ
పూర్వసిద్ధాయాశ్చోదనాయా. అర్థో స పశ్చిమసిద్ధపురుషవచనవశే
నాతిశంకితుం శక్యతే, సిద్ధవృత్తాశ్రయకల్పనాయామపి దహ

రిణి యని యూహింపబడుటచే పరిగ్రహ్యమగు సని ప్రమాణ
లక్షణప్రకరణమున (జై మిని 1-31-31) నిరూపింపబడినది.
(3) ఇందియగోచరములుకాని విషయములను శ్రుతి
ప్రమాణములేక గ్రహించ శక్యమని తలంప నెవనికిని
శక్యముగాదు. అట్లు తలంచుటకు తగు కారణము
కానరాదు. (4) అప్రతిహతజ్ఞానము గలవారగుటచే సిద్ధపురు
షులగు కపిలుడు మొదలగువారి కది శక్యమనుట సరికాదు.
వారలకు గల జ్ఞానసిద్ధిగూడ అన్యాయ త్త మగుచున్నది.
వారల జ్ఞానసిద్ధి విధిచోదితము క్రియారూపమునగు ధర్మాను
ష్ఠానముచే గలుగును. ధర్మానుష్ఠానమున
కంతకు వేదచోదితములగు విధివాక్యములు
కదా యాధారము. చోదనారూపమగు కార్య
సిద్ధియంతయు మున్నుండు వేదముచే బోధింప
బడినది. అట్టిదానిని తరువాత నెవ్వడో సిద్ధపురుషులు రచి

సిద్ధపురుషుల
జ్ఞానము పరా
పేక్షము.

త్వాత్. సిద్ధానాం ప్రదర్శితేన ప్రకారేణ స్మృతివిప్రతిపత్తౌ సత్యాం
 స శ్రుతివ్యపాశ్రయాదన్యన్నిర్ణయకారణమస్తి. పరతంత్ర ప్రజ్ఞ
 స్యాపి నాకస్మాత్ స్మృతివిశేషవిషయః పక్షపాతో యుక్తః, కన్య
 చిత్క్వచిత్ పక్షపాతే సతి పురుషమతివైరూప్యేణ తత్త్వాన్యవ
 స్థాన ప్రసంగాత్, తస్మాత్తస్యాపి స్మృతివిప్రతిపత్త్యుపన్యాసేన
 శ్రుత్యనుసారాననుసారవివేచనేన చ సన్మార్గే ప్రజ్ఞా సంగ్రహ
 ణీయా. యా తు శ్రుతిః కపిలస్య జ్ఞానాతిశయం ప్రదర్శయంతీ

యించిన స్మృతివాక్యబలముచే శంకించుట యుక్తముగాదు.

(5) ఒక వేళ వేదార్థనిర్ణయమునకు సిద్ధపురుషులకల్పన మంగీక
 రింపవలసినను, వారనేకులు, వారు ప్రదర్శించిన ప్రకారము

లనేకములు; స్మృతులకన్యోన్యమువిరోధము;
 స్మృతులు పర కనుక శ్రుతి నాశ్రయించియే విషయనిర్ణ
 స్పర విరుద్ధములు యము చేయవలయును. శ్రుతి వినా మరి

యొక విషయనిర్ణయసాధనము లేదు. (6) వేదార్థమునుగూర్చి
 స్వతంత్రుడుగాక పరతంత్రుడైనను, సరియగుకారణములేక
 యేదోయొక స్మృతియందు పక్షపాతమును వహించుట
 యుక్తముకాదు. ఎవరిచేతనో యొకరిచేత రచియింపబడిన
 యేదోయొక స్మృతియందు పక్షపాతమును వహించినచో,
 పురుషబుద్ధి యనేకవిధములుగ నుండుటవలన తత్త్వనిర్ణయ
 మునకు వ్యవస్థ చిక్కకుండును. కనుక స్మృతులకు గల పర
 స్పరవిరోధమును ప్రదర్శించి శ్రుతివనుసరించు స్మృతులను
 తదితరములనుండి వివేచనచేసి బుద్ధిని సరియయిన మార్గమున
 ప్రవేశపెట్టవలయును. (7) కపిలుని జ్ఞానాతిశయమును ప్రద

ప్రదర్శితా న తయా శ్రుతివిరుద్ధమపి కాపిలం మతం శ్రద్ధాతుం
శక్యం. కపిలమితి శ్రుతిసామాన్యమాత్రత్వాత్. అన్యస్య చ
కపిలస్య సగరపుత్రాణాం ప్రతప్తుర్వాసుదేవనామ్నః స్మరణాత్,
అన్యార్థవర్తనస్య చ ప్రాప్తిరహితస్యాసాధకత్వాత్. భవతి చాన్య
మనోర్మాహాత్మ్యం ప్రభావయంతీ ప్రతిః'యద్యై కించ మనురవ
దత్తదేవజ' (తై.సం. 2-2-10-2) మితి. మనునా చ 'సర్వ
భూతేషు చాత్మానం సర్వభూతాని చాత్మని. సంపక్యన్నాత్మయాజీ

ర్శించు పై శ్రుతినిబట్టి శ్రుతి విరుద్ధమయినను ఆయన
మతము శ్రద్ధార్థమని చెప్పశక్యముకాదు. శ్రుతియందు కపిల
శబ్దము సామాన్యముగ నుదాహరింపబడినదిగాని స్మృతికర్త
విశేషించి నిరూపింపబడలేదు. [సాంఖ్యస్మృతికర్త యగు కపి
లుని శ్రుతి ఉదాహరించినదనుటకు శక్యముగాదు] సగరపుత్రు
లను దహింపజేసిన వానుదేవుడను అవరనామముగల కపిలుడు
మఱియొకడు గలడు. (8) ఇంతియకాదు. కపిలశబ్దము నుదాహ
రించు శ్రుతి వాక్యము పరమాత్మను బొందుమార్గమును
'ధించుచున్నది. జ్ఞానసంపత్తిగలిగి యెవడు కపిలుని బోషిం
నో అతని దర్శనము చేయవలెనని ఆ శ్రుతి వాక్యార్థము.
'లుడనువాని జ్ఞానాతిశయను ప్రస్తావించుటలేదు. (9) మనువు
'యించునది ఔషధమువంటిది' యని మనువుయొక్క
'హాత్మ్యమును చెప్పశ్రుతి మఱియొకటి గలదు. (తై.సం.
'-10-2) సమస్తభూతములయందు ఆత్మను, ఆత్మయందు
స్తభూతములను చూచుచు ఆత్మయాజి యగువాడు

వై స్వారాజ్యమధిగచ్ఛతీతి (12-91) సర్వాత్మత్వదర్శనం ప్రశంసతా కాపిలం మతం నింద్యత ఇతి గమ్యతే. కపిలో హి న సర్వాత్మత్వదర్శనమనుమన్యతే. ఆత్మభేదాభ్యుపగమాత్. మహాభారతేఽపి 'బహవః పురుషా బ్రహ్మన్నతాహో ఏక ఏవత్త్వి'తి విచార్య 'బహవః పురుషా రాజన్ సాంఖ్యయోగవిచారిణా' మితి పరపక్షముపన్యస్య తద్వ్యుదాసేన 'బహూనాం పురుషాణాం హి యథైకా యోనిరుచ్యతే. తథా తం పురుషం విశ్వమాఖ్యాస్యామి గుణాధిక' మిత్యుపక్రమ్య 'మమాంతరాత్మా తవ చ యే చాన్యే దేహీసంజ్ఞితాః. సర్వేషాం సాక్షిభూతోఽసౌ న గ్రాహ్యః కేనచి

స్వారాజ్యమును బొందును. (మ, స్మృ. 12-51) అని సర్వాత్మత్వదర్శనమును కొనియాడు మనువు కాపిలమతమును

నిందించినట్లు కాన్పించుచున్నది. (10) కపి
సాంఖ్యుల
ద్వితీయబ్రహ్మము
సంగీకరింపరు
లుడు ఆత్మలనేకములని యంగీకరించుచు
న్నాడు. కనుక సర్వాత్మత్వదర్శన మతనికి
సమ్మతముగాదు. ఆత్మల నేకులా, ఒకరా

యని విచారించి సాంఖ్యయోగమతములయందు ఆత్మలనేకములని పరమతమును పదర్శించి బహుపురుషులకు యేయొకటి వ్యుత్పత్తిస్థానముగా చెప్పబడుచున్నదో అట్టి సర్వజ్ఞాత్వాది గుణాధికుడు పరిపూర్ణుడు నగు పురుషుని నీకు చెప్పెదను అని ఉపక్రమించి అతడు నీకును నాకును దేవాధారులగు మరి అందరికి అంతరాత్మ యగుచున్నాడు, అతడందరికిని సాక్షి భూతుడు, ఎవరికిని గ్రహణయోగ్యుడుగాదు, సమస్తమస్తకము

త్వచిత్. విశ్వమూర్ధా విశ్వభుజో విశ్వపాదాక్షిణాసికః. ఏకశ్చ
రతి భూతేషు స్వైరచారో యథాసుఖ' మితి సర్వాత్మతైవ నిర్ధా
రితా. క్రుతిశ్చ సర్వాత్మతాయాం భవతి 'యస్మిన్ సర్వాణి
భూతాని తైర్వాత్మాద్విజానతః. తత్ర కౌ మోహః కశ్చేక
ఏకత్వమనుపశ్యతః' (ఈ. 7) ఇతి ఏవంవిధా. అతశ్చాత్మభేద
కల్పనయాపి కాపిలస్య తంత్రస్య వేదవిరుద్ధత్వం వేదానుసారి
మనువచనవిరుద్ధత్వం చ న కేవలం స్వతంత్రప్రకృతికల్పనయై
వేతి వేద్య హి నిరపేక్షం స్వాధ్యే ప్రామాణ్యం రవేరివ రూప'

లెవని మస్తకమో, సమస్తభుజము లెవని భుజములో, సమస్త
పాదము లెవనిపాదములో, సమస్త నేత్రము లెవని నేత్ర
ములో, సమస్తనాసిక లెవనినాసికయో అతడొకడే అని
భూతిములయందు సుఖముగాను స్వేచ్ఛగ సంచరించు
చున్నాడు. "అని మహాభారతమునం దతిని సర్వాత్మభావము
నిర్ధారణచేయబడినది. (ఈశ7) ఆత్మసాక్షాత్కారము పొందిన
వానికెప్పుడు సమస్తభూతియులు స్వస్వరూపములే యగు
చున్నవో యెప్పుడు తనకును ఇతరభూతిములకును ఐక్య
మును గుర్తెరింగిన వాఁడగుటవలన నతనికి శోకమోహము
లుండవు (ఈ 7) ఈ మొదలగు శ్లోకులు సర్వాత్మత్వ భావ
మును బోధించుచున్నవి కనుక స్వతంత్రమగు ప్రకృతికల్పన
ముచేతనే గాక ఆత్మల యనేకత్వము నుదహరించుటచేతను
గూడ కపిలతంత్రము వేదమునకును వేదముననుసరించు మను
వచనమునకును విరుద్ధమని సిద్ధమగుచున్నది. (9) సూర్య
కాంతి రూపమునకువలె వేదము స్వార్థమునుగూర్చి స్వతః

విషయే. పురుషవచసాం తు మూలాంతరాపేక్షం వక్తృస్మృతి
వ్యవహితంచేతి విప్రకర్షః, తస్మాద్వేదవిరుద్ధే విషయే స్మృత్య
నవకాశదోషప్రసంగో న దోషః.

కుతశ్చ స్మృత్యనవకాశదోషప్రసంగో న దోషః.

ఇతరేషాం చానుపలబ్ధేః (పూ. 2)

ప్రధానాదితరాణి యాని ప్రధానపరిణామత్వేన స్మృతౌ
కల్పితాని మహదాదీని న తాని వేదే లోకే చోపలభ్యంతే,

ప్రమాణ మగుచున్నది. ఇతరప్రమాణము నది కోరదు,
పురుషవాక్కు లన్ననో. మఱియొక మూలమును [వేదము
చదివిన మూలముయొక్క] జ్ఞాపకమును ఆధారముచేసికొను
టచే దూరములగుచున్నది, అందువలన విషయము వేదవిరుద్ధ
మగుచుండగా నట్టి స్మృతుల కవకాశములేదనుట దోషము
కాదు.”

స్మృతికి ప్రామాణ్యము వేదమనుట దోషము కాదను
టకు మఱియొక కారణమేమన !

ఇతరేషాం = సాంఖ్యస్మృతియందు ప్రసిద్ధములగు
మహదాదితత్త్వములు, అనుపలబ్ధేః = వేదమునందు గాని
లోకమునందు గాని యుపబ్ధములు గాకుండుటవలన సాంఖ్య
స్మృతిప్రమాణము కాదు, కనుక సాంఖ్యస్మృతికి అవకాశము
లేకుండుట దోషము కాదు.

అ|| ప్రధానపరిణామములుగ స్మృతియం దుపపాదించ
బడిన మహదాదులు వేదమునందుగాని లోకమునందుగాని

భూతేంద్రియాని తావత్ లోకవేదప్రసిద్ధత్వాత్ శక్యంతే స్మర్తుం.
అలోకవేద ప్రసిద్ధత్వాత్తు మహదాదీనాం షష్టస్యేవేంద్రియార్థస్య
న స్మృతిరవకల్పితే యదపి క్వచిత్తత్పరమివ శ్రవణమవధానతే
తదప్యతత్పరం వ్యాఖ్యాతం 'అనుమానికమప్యేకేషా' (బ్ర.సూ.
1-4-1) మిత్యత్ర. కార్యస్మృతేరప్రామాణ్యాత్ కారణస్మృతేరప్య
ప్రామాణ్యం యుక్తమిత్యభిప్రాయః, చ స్మాదపి న స్మృత్యనవ

తెలియ రాకున్నవి. పంచభూతములు
మహదాదులు క్షుతి ఇందియములుగూడ లోకమునందు వేద
సిద్ధములుగావు మునందుగూడ ప్రసిద్ధములు గనుక వానిని
స్మృతియం దుదాహరింప వచ్చును. మహదాదులు లోక
ప్రసిద్ధములుకావు, వేదప్రసిద్ధములుగావు. [అవి స్మృతివిషయ
ములుగావు. వానికి ఆధారమగు] స్మృతి యనునది చక్షు
రాదిప్రమాణములుకంటె భిన్నమగు] ఆరవ ప్రమాణము
కాదు. కనుక మహదాదులు ఉన్నవియని కల్పింపవీలులేదు.
కనుక వానిని స్మృతియం దుదాహరింపతగదు. వానిని ప్రస్తా
వించునట్లు ఆపాతముగ కాన్పించుశ్రుతులు నిజముగా వానిని
గూర్చి చెప్పటలేదని "అనుమానికమప్యేకేషామ్" (సూ
1-4-1) అను సూత్రమునందు వ్యాఖ్యానింపబడినది. (10) మహ
దాదివాక్యములకు సంబంధించిన స్మృతికి ప్రమాణములేదు.
కనుక కారణమగు ప్రధానము నుదాహరించు స్మృతికి గూడ
ప్రమాణములేదనుట యుక్తమేయని తాత్పర్యము. అందు
వలన శ్రుతివిరుద్ధములగు సాంఖ్యాదిస్మృతుల కవకాశము

కాశదోషప్రసంగో దోషః. తర్కావష్టంభం తు 'న విలక్షణత్వా' (బ్ర.సూ. 2-1-6) దిత్యారభ్యోన్మథిష్యతి.

లేదనుట దోషముకాదు. సాంఖ్యస్మృతి యుక్తిసంపాదితమను వారివిమర్శన 'విలక్షణత్వాత్' (సూ2-1-6) అను సూత్రమునం దారంభింపబడుచున్నది.

అధికరణ సంక్షిప్తార్థము : మహర్షి ప్రణీతమగు సాంఖ్య స్మృతి అంగీకార్యము కానిచో దానికి అపాప్రమాణ్యము సంభవించును. అది మోక్షవిషయము. ఇది పూర్వపక్షము. ఇందుకు సిద్ధాంతి సమాధానము. వేదములు స్వతః ప్రమాణములు, పరతః ప్రమాణము స్మృతి, వ్యవహితము, యుక్తి ప్రధానము కనుక ప్రమాణముకాదు. సాంఖ్యస్మృతి ప్రమాణమైనచో ఈశ్వరకారణత్వమును బోధించునితర స్మృతులు అప్రమాణము లగును. శ్రుతి సమ్మతములగు స్మృతులు పరిగ్రహ్యములు ఇందియాతీతములగు విషయములగూర్చి శ్రుతియే ప్రమాణము. కపిలమతము వేదవిరుద్ధము. మహదాది సాంఖ్యతత్త్వములు వేదమునందుగాని లోకమునందుగాని గానరావు. కనుక వానిని స్మరించుట సంభవముగాదు. స్మృతికి ప్రమాణములేదు.

(2) యోగప్రత్యుక్త్యధికరణమ్ (పూ. 3)

ఏతేన యోగః ప్రత్యుక్తః (పూ. 3)

(2) యోగప్రత్యుక్త్యధికరణము

అ॥ సాంఖ్యస్మృతి మన్వాదిస్మృతి విరుద్ధమగుటవలన సంగీకారము కాకపోవచ్చును. మన్వాదిస్మృతులయందు యోగము నామోదించుటచేతను, యోగస్మృతి ప్రమాణమును గూర్చి ప్రమాణమగుటవలన ఆ స్మృతి ఇతరస్మృతి విరుద్ధమన వీలులేదని యాశంకరాగా నీయధికరణ మారంభింపబడుచున్నది.

విషయము : యోగదర్శనమునకు విరోధము

విశయము : యోగమతవిరుద్ధమగునా కాదా?

పూర్వపక్షము : విరుద్ధము అగును

సిద్ధాంతము : విరుద్ధము కాదు.

అవలోకనీయ ప్రమాణములు. బృ 2-4-5, శ్వే 2-8 కథ 2-6-11-18 శ్వే 6-13. 38. బృ 4-16. జాబాల 5, బృ 3-9-26.

ఏతేన = ఈ సాంఖ్యస్మృతి నిరాకరణముచే, యోగః = యోగస్మృతికూడ, ప్రత్యుక్తః = సమాధానము చెప్పబడుచున్నది.

ఏతేన సాంఖ్య స్మృతి ప్రత్యాఖ్యానేన యోగ స్మృతి రపి ప్రత్యాఖ్యాతా ద్రష్టవ్యేత్యతిదిశతి. తత్రాపి శ్రుతివిరోధేన ప్రధానం స్వతంత్రమేవకారణం మహదాదీని చ కార్యాణ్యలోక వేదప్రసిద్ధాని కల్ప్యంతే.

మాధ్యమికః : నన్వేషం సతి సమానన్యాయత్వాత్ పూర్వేణైవై తద్గతం. కిమర్థం పునరతిదిశ్యతే.

సిద్ధాంతీ : అస్తి హ్యత్రాభ్యధికాశంకా. సమ్యగ్దర్శనాభ్యుపాయో హి యోగో వేదే విహితః శ్రోతవ్యో మంతవ్యో నిది

ఈ సాంఖ్యస్మృతి నిరాకరణమువలన యోగస్మృతి గూడ ప్రతిపచనము చెప్పినట్లు గమనింపవలసినదిగా సూత్ర కారులు అదేన్యాయమును అవలంబించుచున్నారు. [సత్త్వరజస్తమోగుణాత్మకమగు ప్రధానము అచేతనము గనుక జగత్కారణము కానేరకుండుటచే ఈశ్వరునిగూడ యోగమత మంగీకరించున్నది.] ఆ స్మృతియందుగూడ శ్రుతికి విరుద్ధముగా ప్రధానము జగత్తునకు స్వతంత్రకారణమని యంగీకరింపబడినది. లోకవేద ప్రసిద్ధములుగాని మహదాదులు ప్రధాన కార్యములుగ నుపపాదింపబడినవి.

మాధ్యమిక : అట్లయినచో, ప్రధానమునుగూర్చిన న్యాయమే యోగమునకుగూడ వర్తించుచుండగ యోగస్మృతి గూడ పూర్వగ్రంథముచేతనే పరిహరింపబడుచున్నది గదా, తిరిగి ఈ సూత్రము నేలచెప్పవలె నంటిరేని సమాధానము చెప్పబడుచున్నది.

సిద్ధాంతీ : యోగస్మృతినిగూర్చి సాంఖ్యస్మృతికంటె నొకవిశేష శంక గలదు. యోగము లెస్సయగు జ్ఞానమున కుపాయముగ

ధ్యాసితవ్య' (బృ. 2-4-5) ఇతి 'త్రిరున్నతం స్థావ్యసమం శరీర' (శ్వే. 2-4) మిత్యాదినా చాసనాదికల్పనాపురస్సరం బహుప్రపంచం యోగవిధానం శ్వేతాశ్వతరోపనిషది దృశ్యతే, లింగాని చ వైదికాని యోగవిషయాణి సహస్రశః ఉపలభ్యంతే, 'తా యోగమితి మన్యంతే స్థిరామింద్రియధారణా' (కా. 2-6-11) మితి 'విద్యా మేతాం యోగవిధిం చ కృత్స్న' (2-6-18) మితి చైవమాదీని, యోగశాస్త్రేఽపి 'అథ తద్దర్శనాభ్యుపాయో యోగ' ఇతి సమ్యగ్దర్శనాభ్యుపాయత్వేనైవ యోగోఽంగీక్రియతే, అతస్సంప్రతి

వేదమునందు విధింపబడినది. (బృ2-4-5)
 శ్రుతివిషయముగ యోగ ఆత్మ శ్రవణము చేయతగినది, మననము చేయతగినది, లెస్సగా ధ్యానము చేయ తగినది, (శ్వేత. 2-8) 'వక్షస్థలము, గ్రీవము శిరస్సు-యీమూడింటిని సమానముగ ఎత్తుకొని' ఈమొదలగు శ్వేతాశ్వతరవాక్యములయందు ఆసనాదులను కల్పించుట మూలకముగ యోగవిధానము విస్తారముగ వివరింపబడినట్లు కాన్పించుచున్నది. యోగవిషయములగు సూచనలు వేదములయందు వేలకొలది కనబడుచున్నవి. ఇంద్రియములను స్థిరముగ ధరించుటయే యోగమని తలంచు చున్నారు. (కా 2-6-11) 'ఈజ్ఞానమును అశేషముగ యోగ ముగ గ్రహించి' (కా 2-6-18) యను మొదలగు వేదవాక్య ములు యోగము జ్ఞానసాధనమని సూచించుచున్నవి. యోగము తత్త్వదర్శనమున కుపాయము. యోగము యధార్థజ్ఞానమునకు సాధనమని యోగశాస్త్రమునం దంగీక

పన్నార్థైకదేశత్వాదష్టకాది స్మృతివద్యోగస్మృతిరప్యనపవదసీయా
భవిష్యత్తితి. ఇయ మభ్యధికాశంకాఽతిదేశేన నివర్త్యతే. అర్థైక
దేశసంప్రతిపత్తావస్థ్యైకదేశవిప్రతిపత్తేః పూర్వోక్తాయా దర్శ
నాత్. సతీష్వప్యధ్యాత్మవిషయాను బహీష్వపు స్మృతిషు సాంఖ్య
యోగస్మృత్యోరేవ నిరాకరణాయ యత్నః కృతః, సాంఖ్యయోగో

రిపబడినది ఇట్లు యోగస్మృతియందలి యోగవిషయకమగు
నొకభాగము వేదముచే నంగీకరింపడుచున్నది. కనుక అష్ట
కాదిస్మృతివలెనే యోగస్మృతిగూడ అన
వేదవిరుద్ధముగాని వద్యమగుచున్నది. [అష్టకాః కర్తవ్యాః
యోగ మంగీకార్యము అష్టకలుచేయదగినవియను స్మృతివాక్యము
వేదవిరుద్ధము గాదు గనుక యంగీకార్య మగుచున్నది.
అట్లులనే వేదసమ్మతమగు యోగమునుగూర్చి బోధించు
యోగస్మృతిగూడ సంగీకార్యము కావచ్చునని తాత్పర్యము
ఈవాదముచే గలుగుప్రయోజన మేమన యోగస్మృతి యంగీ
కార్యమయినచో, స్మృతిపాదితమగు ప్రధానముగూడ సంగీ
కార్యము కావచ్చునని భావము.] ప్రధానమునకంటె సధిక
మగు సీశంకగూడ ప్రధానవాద న్యాయావలంబనము చేతనే
సామాన్యముగ నివర్తింపబడుచున్నది. యోగస్మృతియం
దొకభాగము వేదసమ్మతమయినను మఱియొకభాగ మద్దా
నికి విరుద్ధముగానున్నది. ఆత్మనుగూర్చి బోధించు స్మృతు
లనేకములున్నను, సాంఖ్యయోగస్మృతులను మాత్రమునిరాక

హి పరమపురుషార్థసాధనత్వేన లోకే ప్రఖ్యాతౌ. శిష్యైశ్చ పరిగృహీతౌ, లింగేన త్రాతేన చోపబృంహితౌ, 'తత్కారణం సాంఖ్యయోగాభిపన్నం జ్ఞాత్వా దేవం మువ్యతే సర్వపాతై' రితి (శ్వే. 6-13) నిరాకరణం తు న సాంఖ్యస్మృతిజ్ఞానేన వేదనిరపేక్షణయోగమార్గేణ వా నిశ్చేయసమధిగమ్యత ఇతి. శ్రుతిర్ని వైదికాదాత్మైకత్వవిజ్ఞానాదన్యన్నిశ్చేయససాధనం వారయతి 'తమేవ విదిత్వాఽతిమృత్యుమేతి. నాన్యః పంథా విద్యతేఽయనాయే' తి (శ్వే. 3-8) ద్వైతినో హి రే. సాంఖ్య యోగాశ్చ నాత్మైకత్వ

రించుటకిచటప్రయత్నము చేయబడుచున్నది. ఆరెండుస్మృతులు పరమపురుషార్థ సాధకములని లోక ప్రఖ్యాతి గాంచినవి. శిష్టులు వానిని పరిగ్రహించుచున్నారు. కామాదికారణములను సాంఖ్యయోగములచే వివేకించుటచే లభించిన దేవుని దెలిసికొని అవిద్యానిమిత్తములగు సమస్తబంధములనుండి ముక్తుడగును (శ్వేత 6-13) అనుశ్రుతినూచనలచే నీరెండుస్మృతులు కొంతదార్ఢ్యము నొందుచున్నవి. కాని వేదమున పేక్షింపక కేవలసాంఖ్యయోగ జ్ఞానముచేతగాని కేవలయోగమార్గముచేతగాని నిఃశ్చేయసప్తాప్తిలభింపదు. కనుక నీరెండుస్మృతులు నిరాకరింపబడుచున్నవి. ఆత్మ అద్వితీయమని యుపనిషత్తులచే నుపదేశింపబడు నేకత్వజ్ఞానముకంటె మఱియొకటి నిఃశ్చేయః సాధనము గాదని శ్రుతి నిపేధించుచున్నది. 'పరమాత్మను దెలిసికొనుటచేతనే మృత్యువునుదాటగలము. ఆశ్రయింపదగ్గ మఱియొకమార్గ మెద్దియు లేదు' అని శ్రుతి పల్కుచున్నది. సాంఖ్యులు యోగులుగూడ ద్వైతవాదులు. ఆత్మయొక్క

దర్శనః. యత్తు దర్శనము క్తం 'తత్కారణం సాంఖ్యయోగాభి
పన్న' మితి వైదికమేవ తత్ర జ్ఞానం ధ్యానం చ సాంఖ్యయోగ
శబ్దాభ్యామభిలష్యేతే ప్రత్యాసత్తేరిత్యవగంతవ్యం, యేన త్వంశేన
న విరుద్ధ్యేతే తేనేష్టమేవ సాంఖ్య యోగస్మృత్యోస్సావకాశత్వం,
తద్యథా 'అసంగో హ్యయం పురుష' (బృ. 4-3-16) ఇత్యేవమాది
శ్రుతిప్రసిద్ధమేవ పురుషస్య విశుద్ధత్వం నిర్గుణపురుషనిరూపణేన
సాంఖ్యైరనుగమ్యతే. తథా చ యోగైరపి 'అథ పరివ్రాడ్వివర్ణ
వాసా ముండోఽపరిగ్రహ' ఇత్యేవమాదిశ్రుతిప్రసిద్ధమేవ నివృత్తి
నిష్ఠత్వం ప్రవ్రజ్యాద్యుపదేశేనానుగమ్యతే.

యద్వితీయత్వమును వారంగీకరింపరు. కామాదికారణము
సాంఖ్యయోగములచే తెలియబడుచున్నది యనువాక్యమునం
దుదాహరింపబడిన సాంఖ్యయోగపదములు వేదసమ్మతము
లగు జ్ఞానధ్యానములను చెప్పుచున్నవి. వేదాంతోపదిష్టములగు
వాక్యములకు సన్నిహితముగా నారెండుపదములు కాన్పించు
చున్నవి. వేదమునకు విరుద్ధములుగాని సాంఖ్యయోగస్మృతి
భాగముల కవకాశము కలుగుట మాకును ఇష్టమే. అదియెట్లన
'ఈపురుషు డసంగుడు' (బృ4-3-16) మొదలగు శ్రుతులయందు
నుప్రసిద్ధమైన పురుషునియొక్క విశుద్ధత్వమును నిర్గుణపురుషుని
నిరూపించుచు సాంఖ్యులు గూడ సంగీకరించిరి. (జా బా 5)
పరివ్రాజకుడు కషాయవస్త్రధారి త్కారముచేయబడిన శిరస్సు
'గలవాడు, ప్రతిగ్రహము చేయనివాడు' (జా బా 5) అను
మొదలగు స్థలములయందు సన్యాసాశ్రమము నుపదేశించుచు
శ్రుతిసిద్ధమగు నివృత్తినిష్ఠనే అంగీకరించుచున్నారు. ఇట్టి

ఏతేన సర్వాణి తత్కన్మరణాని ప్రతివత్తవ్యాని,
తాన్యపి తర్కోపపత్తివ్యాం తత్త్వజ్ఞానాయోపకర్షంతీతి చేత్,
ఉపకుర్వంతు నామ, తత్త్వజ్ఞానం తు వేదాంతవాక్యేభ్య ఏవ భవతి
'నావేదవిన్మనుతే తం బృహంతం, తం త్వేపనిషదం పురుషం
పృచ్ఛామి' (బృ. 3-9-26) త్యేవమాదిశ్రుతిభః.

వేదావిరుద్ధములను బోధించు సాంఖ్యయోగస్మృతులు
మాకును అంగీకారములే యగును.

కేవలతర్కము నాధారము చేసికొనిన స్మృతులన్ని
టికినిగూడ ఇందువలన సమాధానము చెప్పబడుచున్నది.
అవిగూడ యుక్తులచేతను ఆనుకూల్యముచేతను తత్త్వజ్ఞాన
మున కుపకారకములగుచున్న వంటిరేని అగును గాన! తత్త్వ
జ్ఞానము వేదాంత వాక్యములచేతను మాత్రమే కలుగ
గలదు. “వేదము తెలియనివాడు మహత్తగు నాబ్రహ్మమును
దెలియలేడు” “ఉపనిషత్తులచే బోధింపబడు నాపురుషుని
నేను అడుగుచున్నాను” (బృ 3-9-26) మొదలగు శ్లోకులు
విసబడుచున్నవి.

అధికరణ సంక్షేపార్థము : సాంఖ్యస్మృతి నిరాకరణచేతనే
యోగస్మృతి నిరాకరింపబడు చున్నది. సాంఖ్యస్మృతియందు
లేని జ్ఞానవిషయము యోగస్మృతి యందు విచారింపబడు
చున్నది. ఈ స్మృతులు వేదావిరుద్ధములయినంతవరకు అంగీ
కార్యములు కాని సాంఖ్యయోగములు రెండును ద్వైతపర
ములు. తత్త్వజ్ఞానము వేదాంతములవలననే గలుగును. 3

(3) విలక్షణత్వాధికరణమ్ (సూ. 4-11)

(3) విలక్షణత్వాధికరణము

అ|| శ్రుతివిరుద్ధములగు స్మృతులు ప్రమాణములుగాక
యాభాసమాత్రము లగుచున్నవి గనుక నవి సమన్వయము
చేయదగవని పూర్వాధికరణములయందు వివరింపబడినది. వేద
విరుద్ధమగు తర్కము సమన్వయార్హము గాదని పూర్వసూ
త్రాంతమున సూచింపబడిన విషయము రాబోవు అధికరణ
మున విచారింప బడుచున్నది. తర్కము సమన్వయార్హ
మను పూర్వపక్షివాదము మున్నుండు 4-5 సూత్రములయం
దుపపాదింపబడుటచే నారెండును పూర్వపక్ష సూత్రము
లగుచున్నవి.

విషయము : ఆకాశాది జగత్కారణత్వము

విశేషము : చేతనము జగత్కారణమగునా? కాదా?

పూర్వపక్షము : జగత్తునకు చేతనము కారణముకాదు

సిద్ధాంతము : చేతనము కారణము.

అవలోకనీయములగు ప్రమాణములు.

తై. 2-6. చాం 6-2-3-4; బృ 6-1-7, 1-3-2; ఐత. ఆ
2-4-2-6, బృ 6-1-13; కఠ 1-2-9. భ. గీ. 2-25 10-2
బ్ర. సూ. 2-1-11; బృ. 2-4-6 బ్ర. సూ. 2-1-14; ఛాం
7-24-2; ముం 2-2; ఛాం 3-14-1 గౌ కా 1-16.
ఛాం 6-7-2, 3;

న విలక్షణత్వాదస్య తథాత్వం చ శబ్దాత్ (పా 4)

బ్రహ్మస్య జగతః కారణం ప్రకృతిశ్చేత్యస్య పక్షస్యా
జేపః స్మృతినిమిత్తః పరిహృతః, తర్కనిమిత్త ఇదాసిమాక్షేపః
పరిహ్రీయతే.

మాధ్యమిక : : కుతః పునరస్మిన్నవదంతే ఆగమార్థే
తర్కనిమిత్తస్యాక్షేపస్యావకాశః. నను ధర్మవిషయ బ్రహ్మణ్యస్య
నపేక్ష ఆగమో భవితుమర్హతి.

విలక్షణత్వాత్ = బ్రహ్మము జ్ఞానాత్మకము; పరిపం
చము జడము బ్రహ్మముకంటె విలక్షణముగ గనుక న =
బ్రహ్మము జగత్కారణము కానేరదు. తథాత్వం చ =
బ్రహ్మము జగత్తుకంటె విలక్షణముగుట శబ్దాత్ = శ్రుతివలన
తెలియుచున్నది.

అ! బ్రహ్మము జగత్తునకు [మృత్తుఘటమునకువలె]
ఉపాదాన కారణముగాని, కులాలునివలె నిమిత్త కారణము
గాని, కాదని స్మృతిని ఆధారముచేసికొని చేయబడిన యాక్షే
పణ పూర్వాధికరణమున పరిహరింపబడినది. ఆ ఆక్షేపణమే
తర్కమునాధారము చేసికొని తిరిగిచేయుటను చున్నందున
దానిని యీ ఆధికరణమున పరిహరించుచున్నారు.

మధ్యవర్తి : శాస్త్రముయొక్క తాత్పర్యము నిశ్చ
యింపబడినది గదా! తర్కము నాధారము చేసికొనిన
యీ యాక్షేపణమున కవకాశమెట్లు గలుగును. ధర్మ విష
యమునవలెనే బ్రహ్మవిషయమున గూడ శాస్త్రమన్యూ నపే
క్షితమగు ప్రమాణము కాకూడదా?

పూ. పక్షీ : భవేదయమవష్టంభో యది ప్రమాణాంత
రానవగాహ్యగమమాత్రప్రమేయోఽయమర్థస్యాదనుష్ఠేయరూప
ఏవ ధర్మః, పరినిష్పన్నరూపం తు బ్రహ్మోవగమ్యతే పరినిష్పన్నే
చ వస్తుని ప్రమాణాంతరాణా మస్త్యవకాశో యథా పృథివ్యాదిషు,
యథా చ శ్రుతీనాం పరస్పర విరోధే సత్యేకవశేనేతరా నీయంతే,
ఏవం ప్రమాణాంతరవిరోధేఽపి తద్వశేనైవ శ్రుతిర్నియేత దృష్టసా
ధర్మేణ చాదృష్టమర్థం సమర్పయంతీ యుక్తి రనుభవస్య సన్ని

పూర్వపక్షి : (1) ధర్మ బ్రహ్మము లాగమము చేతను
మాత్రమే దెలిసికొనదగినవై వానినిదెలిసికొను ప్రమాణము
మఱియొకటి లేకుండినచో వానికి చెప్పబడిన
ఈసూత్రమేల సామ్యము యుక్తముకావచ్చును. ఆగమము
ఆపసరము చేతనే ధర్మమును దెలిసికొనగలము. బ్రహ్మము
సిద్ధవస్తువు. సిద్ధవస్తు వాగమము వలననేగాక నితరప్రమాణ
ములవలనగూడ తెలియ శక్యము. పరినిష్ఠితములగు పృథివ్యాది
భూతములు ప్రత్యక్షప్రమాణముల వలనగూడ తెలియు
చున్నవి. శ్రుతులకు పరస్పరవిరోధము కాన్పించినపు డొక
శ్రుతి నాధారముచేసికొని మిగిలినవానికి తదనుకూలముగ
సమన్వయముచేయు చున్నాము. ఆతీరుననే ఇతరప్రమాణ
ములు శ్రుతివిరుద్ధము లయినపుడు, యెదో యొక ప్రమాణ
మును గ్రహించి తదనుకూలముగ శ్రుత్యర్థసమన్వయము
చేయుట సమంజసము. (2) ప్రత్యక్షముగ దెలియుచున్న
సామ్యసహాయముచే నదృష్టవిషయమగు బ్రహ్మసాత్కాత్కా

కృష్యతే తు శ్రుతిరైతిహ్యమాత్రేణ స్వాధ్యాభిధానాత్. అనుభవావసానం చ బ్రహ్మవిజ్ఞానమవిద్యాయా నివర్తకం మోక్షసాధనం చ దృష్టవలతయేష్యతే. శ్రుతిరపి 'శ్రోతవ్యో మంతవ్యో నిదిధ్యాసి తవ్య' ఇతి శ్రవణవ్యతిరేకేణ మననం విదవతి తర్కమప్యత్రాదర్శవ్యం దర్శయతి, అత స్తర్కనిమిత్తః పునరాక్షేపః క్రియతే, 'న విలక్షణత్వాదస్యే' తి.

యదుక్తం చేతనం బ్రహ్మ జగతః కారణం ప్రకృతిశ్చేతి తన్నోపపద్యతే కస్మాత్? విలక్షణత్వాదస్యపికారస్య రమును సమర్థించుటచే యుక్తి బలవత్తరము సన్నిహితము నగుచున్నది. కాని శ్రుతి స్వవిషయమగు బ్రహ్మమును పరోక్షముగ మాత్రముబోధించుటవలన బ్రహ్మజ్ఞానమునకు దూరమగుచున్నది. (3) బ్రహ్మవిద్య అవిద్యను తొలగించి మోక్షమునకు సాధనమగుట పృత్యక్షవిషయము. బ్రహ్మము సాక్షాత్కారవిషయ మగుటవలన బ్రహ్మజ్ఞాన మనుభవము నందే పర్యవసానము నొందుచున్నది. (4) 'శ్రోతవ్యో మంతవ్యః' శ్రవణము చేయలేగినది మననము చేయలేగినది యని చెప్పి శ్రుతియందుగూడ శ్రవణమునకు భిన్నమగు మననము గూడ బ్రహ్మసాక్షాత్కారోపాయముగ విధింపబడుచున్నది. సాక్షాత్కారము విషయముగా గలిగినందున తర్కముగూడ ఆదగణీయమని యీ శ్రుతివాక్యము చూపుచున్నది. కనుక "న విలక్షణత్వాదస్య" అని యీ సూత్రమున తర్కసంబంధ మైన యాక్షేపణ తిరిగి చేయబడుచున్నది.

చేతనమగు బ్రహ్మము జగత్తునకు నిమిత్తోపాదానకారణ మగుచున్నదను వాదము సరి కాదు.

ప్రకృత్యాః. ఇదం హి బ్రహ్మకార్యత్వేనాభిప్రేయమాణం
 జగద్భ్రష్టాణో విలక్షణమనేతనమశుద్ధం చ దృశ్యతే, బ్రహ్మ చ
 జగద్విలక్షణం చేతనం శుద్ధం చ శ్రూయతే. న చ విలక్షణత్వే
 ప్రకృతివికారభావో దృష్టః, న హి రుచకాదయో వికారా మృత్రు
 కృతికా భవంతి, శరావాదయో వా సువర్ణప్రకృతికాః, మృదైవ తు
 మృదన్వితా వికారాః ప్రక్రియంతే, సువర్ణేన చ సువర్ణాన్వితాః,
 తథేదమపి జగదచేతనం సుఖదుఃఖమోహాన్వితం సదచేతనన్యైవ
 సుఖదుఃఖమోహాత్మకస్య కారణస్య కార్యం భవితమర్హతీతి న

ఏలన (1) వికారస్వరూపముగ జగత్తు ఉపాదానకారణముగ

బ్రహ్మముకంటె విలక్షణముగ నున్నది.

జగత్తు బ్రహ్మము
 కంటె విలక్షణము

బ్రహ్మకార్యమని తలంపబడుచున్న యీ

జగత్తు అచేతనము, అశుద్ధము, బ్రహ్మము

కంటె విలక్షణముగ కాన్పించుచున్నది. 'బ్రహ్మము జగత్తు

కంటె విలక్షణము, చేతనము, శుద్ధము' అని శ్రుతి పలుకు

చున్నది. విలక్షణములగు రెండుపదార్థములకు కార్యకారణ

భావము కాన్పించుటలేదు. మృత్తునుండి సునర్ణాభరణరూప

కార్యము పుట్టినేరదు. మృద్వికారములగు శరావాదులు సువ

ర్ణమునుండి కలుగ నేరవు. మృత్తునకు సంబంధించిన వికార

ములు మృత్తువః సనే కలుగును. సునర్ణ వికారములు సునర్ణము

సనే కలుగును. ఆవిధముగ నే యీజగత్తు అచేతనము, సుఖము

దుఃఖము అజ్ఞానములనువాని స్వరూపము గనుక అచేతనము

సుఖదుఃఖమోహాత్మకమగు కారణమువలననే కలుగ

విలక్షణస్య బ్రహ్మణః, బ్రహ్మ విలక్షణత్వం చాస్య జగతోఽశుద్ధ్య చేతనత్వదర్శనాదవగంతవ్యం. అశుద్ధం హేదం జగత్ సుఖదుఃఖమోహాత్మకతయా ప్రతీయతే ప్రీతి పరితాపఃషాదాది హేతుత్వాత్ స్వర్గనరకాద్యుచ్చావచప్రపంచత్వాచ్చ. అచేతనం చేదం జగచ్ఛేతనం ప్రీతి కార్యకరణభావేనోపకరణభావోపగమాత్ న హి సామ్యే సత్కృపకార్యోపకారకభావో భవతి, న హి ప్రదీపౌ పరస్పరముపకురుతః.

సిద్ధాంతి : నను చేతనమపి కార్యకరణం స్వామి భృత్యన్యాయేన ఛోక్తురుపకరిష్యతి.

వలెనుగాని తద్విరుద్ధవిలక్షణములు గల బ్రహ్మమువలన గలుగ నేరదు. అశుద్ధి అచేతనత్వాదులు కాన్పించుటచే నీజగత్తు బ్రహ్మముకంటె విలక్షణమని గ్రహించవలయును. ఈజగత్తు సుఖదుఃఖమోహాస్వరూపము; సంతోషము, ఆవేదన సంభ్రమము మొదలగువానికి కారణము; నరకము స్వర్గము మొదలగు నుత్తమాధమనివాసస్థానము లను పుష్కలఫలముతో నలరారు చున్నది. కనుక నది యశుద్ధమగుచున్నది. అచేతనమగు జగత్తు చేతనమగు జీవునకు కార్యకారణ భావముచేత ఉపకరణమగు చున్నది. (2) సమానములగు రెండువస్తువుల కుపకార్యోపకారక సంబంధము గలుగ నేరదు గదా! [సహాయ భూతమగునది ఉపకారకము సహాయము పొందునది ఉపకార్యము] ఒకదీపము మఱియొకదీపమున కుపకారకము కానేరదు.

సిద్ధాంతి : (3) యజమానికి భృత్యుడు ఉపకారక

పూ. పక్షి : న, స్వామి భృత్యయోరవ్య చేతనాంశన్యైవ చేతనం పృత్యుపకారకత్వాత్. యో హ్యేకస్య చేతనస్య పరిగ్రహో బుద్ధ్యాదిర చేతనభాగః న ఏవాన్యస్య చేతనస్యోప కరోతి న తు స్వయమేవ చేతనశ్చేతనాంతరస్య ఉపకరోత్పకరోతివా, నిరతిశయాహ్యకర్తారశ్చేతనా ఇతి సాంఖ్య మన్యంతే, తస్మాదచేతనం కార్యకరణం. న చ కాష్టలోష్టాదీనాం చేతనత్వే కించిత్ప్రమాణమస్తి. ప్రసిద్ధశ్చాయం చేతనాచేతనవిభాగో లోకే, తస్మాద్భ్రహ్మ విలక్షణత్వాన్నేదం జగత్తత్ప్రకృతికం.

మఱునట్లు భోక్తయగు జీవునకు చేతనము లుపకారము లగుచున్నారు గదా ?

పూ. పక్షి : అదిసరికాదు. స్వామి భృత్యవిషయము నందుగూడ భృత్యుని బుద్ధి కరచరణాదులు మొదలగు నచేతన భాగము అనగా నతని దేహము స్వామికి ఉపకారకము లగుచున్నవి. భృత్యునియొక్క చేతనాంశములగు బుద్ధ్యాదులో, యజమానికి ఉపకారముగాని అపకారముగాని చేయుటలేదు.

(4) చేతనమునకు వృద్ధిక్షయములు కర్తృత్వము లేవని సాంఖ్యులు తలంచుచున్నారు. కనుక కార్యము నుత్పాదనము చేయు కారణ మచేతనమగుచున్నది. [కార్యమే చేతన మనవీలులేదు, ఏలయన] (5) కాష్టము లోష్టము మొదలగు కార్యములు చేతనములనుటకు ప్రమాణము కానరాదు. లోకములోని వస్తువులు చేతనములు అచేతనములు అను విభాగము సుప్రసిద్ధము. అందువలన జగత్తు బ్రహ్మముకంటె విలక్షమగుటచే బ్రహ్మ మద్దానికి ఉపాదానకారణము కానేరదు.

యోఽపి కర్చిదాచక్షిత శ్రుత్యా జగరశ్చేతన ప్రకృతి
కతాం తద్భలేనైవ సమస్తం జగచ్ఛేతనమవగమిష్యామి ప్రకృతి
రూపస్య వికారేఽన్వయదర్శనాత్, అవిదావనం య చైతన్యస్య
పరిణామవిశేషాద్భవిష్యతి, యథా స్పష్టచైతన్యానామప్యాత్మనాం
స్వాపమూర్ఛావ్యవస్థాను చైతన్యం న విధావ్యలే, ఏవం తాష్ట
లోష్టాదీనామపి చైతన్యం న విధావయిష్యలే. ఏతస్మాదేవ చ
విభావితత్వావిభావితత్వకృతాద్విరేషాద్రూపాదిదావాదావ్యాం చ

మఱియొక రెవరైన నీవిధముగ పలుకవచ్చును. చేతన
మగు నుపాదానకారణమువలన నీ జగత్తు ప్రసృతమగు
చున్నదని శ్రుతి పలుకుచున్నది అట్టి శ్రుతిబలముచే సమస్త

జగత్తుకూడ చేతనమని యెవరైన చెప్ప
వచ్చును. ఉపాదానకారణ గుణములు
కార్యమునందు సంక్రమించు చున్నవి.
చేతనాచేతనత్వము
అభివ్యక్తిభేదముచే
కలుచున్నది.

వికారస్వరూపముయొక్క విశేషస్వభా
వమువలన కారణముయొక్క చైతన్యము కార్యమునందు
కనుబడకపోవచ్చును. చైతన్యము ప్రత్యక్షముగ నభివ్యక్త
మగుచున్న జీవులయందుగూడ నిద్ర మూర్ఛ మొదలగు
నవస్థలయందు చైతన్యము స్పష్టముగ తెలియబడుటలేదు.
అదేవిధముగ కాష్టలోష్టాదుల యందుగూడ చైతన్యము
కాన్పించుటలేదు. ప్రాణులయందు చైతన్యము కనబడు
చున్నది, కాష్టలోష్టములయందు కనబడుటలేదు. అదేవిధ
ముగ చేతనత్వము అన్నిటియందును సమానమే అయినను
కొన్నిటియందు గోచరమగుచున్నది. మఱికొన్నిటియందు
గోచరమగుటలేదు. అందువలన రూపాదిభేదము కలుగు

కార్యకారణానామాత్మనాం చ చేతనత్వావిశేషేఽపి గుణప్రధాన భావో న విరోధ్యతే. యథాచ పార్థివత్వావిశేషేఽపి మాంససూ పాదనాదీనాం ప్రత్యాత్మవర్తినోవిశేషాత్ పరస్పరోపకారిత్వం భవ త్యేవమిహాపి భవిష్యతి, ప్రవిభాగప్రసిద్ధిరప్యతఏవ న విరోధ్యత ఇతి.

పూ. పక్షీ: తేనాపి కథం చిచ్ఛేతనత్వాచేతనత్వలక్షణం విలక్షణత్వం పరిపూరితే. శుద్ధ్యశుద్ధిలక్షణం తు విలక్షణత్వం నైవ పరిపూరితే, న చేతరదపి విలక్షణత్వం పరిపూర్ణం శక్యత ఇత్యాహ—తథాత్వం చ శబ్దాదితి అనవగమ్యమానమేవ హీదం

చున్నది. కాని కార్యకారణ రూపములగు వానికి గుణప్రధానభావము విరోధములేదు, మాంసము, సూపము, జీదనము మొదలగునవి విభిన్నవదార్థములైనను అవియున్నియును పృథివీవికారములేయగుటచే వానిలో వానికి ఉపకారోపకారక భావము కనుపించుచున్నది ప్రకృతమునందుగూడ నటులనే యోచింపవలగును, ఈకారణముచేతనే లోకమునందు కాన్పించు చేతనాచేతనవిభాగము నకుగూడ వైరుధ్యములేదు.

పూర్వపక్షి: (6) మీవాదమునుబట్టి కారణముగు బ్రహ్మమునకును కార్యముగు జగత్తునకును, చేతనాచేతనత్వ భేదకల్పితముగు వైలక్షణ్యము పరిహారముగునగాక. బ్రహ్మము శుద్ధము జగత్తు అశుద్ధమని చెప్పబడుచున్న వైలక్షణ్యము పరిహరింపబడుటలేదు. కాని నిజముగా చేతనాచేతనవిషయముగు వైలక్షణ్యముగూడ పరిహరింప శక్యముకాదు, [నూత్రమునందు చెప్పినట్లు] జగద్బ్రహ్మముల వైలక్షణ్యము శ్రుతి

లోకే సమస్తస్య వస్తునశ్చేతనత్వం చేతనప్రకృతికత్వ శ్రవణా
చ్ఛబ్దశరణతయా తేవలయోత్ప్రేక్ష్యేత, తచ్చ శబ్దేనైవ విరుధ్యతే,
యతశ్శబ్దాదపి తథాత్వమవగమ్యతే. తథాత్వమితి ప్రకృతం విలక్ష
ణత్వం కథయతి. శబ్దేనైవ 'విజ్ఞానం చావిజ్ఞానం చే' (తై. 2-6) తి
కస్య చిద్భాగస్మాదేతనతాం గ్రాహయన్ చేతనద్బుహుణో
విలక్షణమచేతనం జగచ్ఛ్రవయతి.

మధ్య : నను చేతనత్వమపి క్వవిదచేతనత్వాధిమతానాం భూతేం

వలననే తెలియుచున్నది. జగత్తు చేతనమని ప్రత్యక్షప్రమా
శ్రుతిజగత్తుయొక్క ణముచేతగాని అనుమానప్రమాణముచేత
అచేతనత్వమున గాని తెలియుటలేదు. జగత్తు బ్రహ్మము
తెలుపుచున్నది. వలన నుత్పన్నమగుచున్నదను శ్రుతి
నాధారము చేసికొని యద్దానికి చేతనత్వము నూహించు
చున్నారు కాని యీవిషయమునకు శ్రుతియే సమాధానము
చెప్పుచున్నది. జగద్బ్రహ్మలు విలక్షణములని శ్రుతియే పలు
కుచున్నది, సూత్రమునందలి తథాత్వమునకు ఉపాదానకార
ణము భిన్నములని యర్థము "విజ్ఞానం చావిజ్ఞానంచ (తైత్తి
2-6) బ్రహ్మము విజ్ఞానము అవిజ్ఞానముగూడ నయ్యెను"
అని అచేతనమగు నొకభాగము నుదాహరించుచు చేతనమగు
బ్రహ్మముకంటె నచేతనమగు జగత్తు విలక్షణమని శ్రుతి
పేర్కొనుచున్నది.

4

మధ్యవర్తి : అయితే అచేతనముగ నంగీకరింపబడిన
పంచభూతములు యింద్రియములు మొదలగువానికి చైతన్య

ద్రియాణాం శ్రూయతే, యథా 'మృదబ్రవీదాపోఽబ్రువ'న్నితి (శ.ప.బ్రా. 6-1-3-2-4) 'తత్తేజః ఐక్షత, తా ఆప ఐక్షంతే' (ఛాం. 6-2-3-4) తి చైవమాద్యా భూతవిషయా చేతనత్వశ్రుతిః, ఇంద్రియ విషయాపి 'తేహేమే ప్రాణా అహం శ్రేయసే వివదమానా బ్రహ్మ జగ్ము' (బృ. 6-1-7) రితి 'తేహ వాచమూచు స్త్వం న ఉద్గాయే' (బృ. 1-1-2) తి చైవమాద్యేంద్రియవిషయేతి. అతః ఉత్తరం పఠతి.

మున్నటుల శ్రుతి యందు వినబడుచున్నది గదా! మృత్తు పలికెను, జలములు పలికెను: (శ. ప. బ్రా. 6-1-3-2-4).

(ఛాం. 6-2-3-4) ఆ జలములు చూచి శ్రుతి అచేతనములుగ నవి. ఈ మొదలగు శ్రుతులు భూతముల భావించినవానిని చేతన ములుగ చెప్పుచున్నవి యొక్క చేతనత్వమును తెలియచేయు చున్నవి. (బృ. 6-1-7) 'ప్రాణములు

శ్రేష్ఠత్వమును గూర్చి తమలోతాము కలహించుకొని బ్రహ్మ దగ్గఱకు వెళ్ళెను' అను శ్రుతి యింద్రియములు చేతనములని సూచించుచున్నది. (బృ. 1-3-2) 'నీవు మా కొఱకు గానము చేయవలయును' అని వాక్కునుగూర్చి వారు పలికిరి. అను మఱియొక శ్రుతి యింద్రియములను గూర్చి పలుకుచున్నది. [ఇట్లు జగత్తు చేతనముగనుక నద్దానికి బ్రహ్మ విలక్షణత్వము చెప్పశక్యముకాదని తిరిగి ఉద్ధారము చేయబడిన శంకకు] సాంఖ్యుడు ప్రత్యుత్తరమును చెప్పుచున్నాడు.

అభిమానివ్యపదేశస్తు విశేషానుగతిభ్యామ్ (సూ. 5)

పూ.పక్షీ : తుశబ్ద ఆశంకామపనుదతి. న ఇయి మృదబ్రహ్మిదిత్యేవం జాతీయకయా శ్రుత్యా భూతేంద్రియాణాం చేతనత్వమాశంక నీయం, యతోఽభిమానివ్యపదేశ ఏషః. మృదాద్యభిమానిన్యో వాగాద్యభిమానిన్యశ్చ చేతనా దేవతా వదనవిసంవదనాదిషు చేత నోచితేషు వ్యవహారేషు వ్యవదిక్యంతే న భూతేంద్రియమాత్రం.

తు=మీ వాదము సరికాదు.

విశేషాను గతిభ్యామ్=చేతనత్వమును తెలియచేయు దేవతాది శబ్దముచేత విశేషితమగుట చేతను, అభిమాన దేవతలచే ఆనుగతి వినబడుటచేతను. అభిమానివ్యపదేశః= అపాగ్రాదులదేవతలు చెప్పబడుచున్నారు. కాని జడములగు పంచమహాభూతములు చెప్పబడుటలేదు.

పూ. ప: నూత్రమునందలి తుశబ్దముచేత పైన ఉపపాదించ బడిన యాశంకనుతోసి బుచ్చుచున్నారు 'మృత్తు పలికినది'

అని యచేతనములకు చేతనత్వము నాపా అచేతనముల అభి దించు వాక్యజాలము నుదాహరించు శ్రుతి మానదేవతలును జాతముచే పంచమహాభూతములకును శ్రుతిపల్ల రించినది.

యింద్రియములకును చేతనత్వము చెప్ప బడుచున్నది యని శంకింపవలదు. వాని యభిమానిదేవత లాశ్రుతివాక్యములచేత పలుకరింపబడుచున్నారు మృదాద్యభి మానదేవతలు వాగాదుల అభిమానదేవతలు చేతనముల కుచితమగు ఉత్తరప్రత్యుత్తరాది వ్యవహారములయందు పలు కరింపబడుచున్నారు గాని భూతములు యింద్రియములుమాత్ర

కస్మాత్, విశేషానుగతిభ్యాం. విశేషో హి భోక్తృణాం భూతేం
ద్రియాణాం చ చేతనాచేతనప్రవిభాగలక్షణః ప్రాగభిహతః, సర్వ
చేతనతాయాం చాసౌ నోపపద్యేత. ఆపిచ కౌషీతకినః ప్రాణ
సంవాదే కరణమాత్రాశంకావినివృత్తయే తదధిష్ఠాత్మచేతనపరి
గ్రహాయ దేవతాశబ్దేన విశింషంతి 'ఏతా హ నై దేవతా అహం
శ్రేయసే వివదమానా' ఇతి 'తా వా ఏతాస్సర్వా దేవతాః ప్రాణే
నిశ్చేయసం విదిత్వే'తి చ (కౌ. 2-14) అనుగతాశ్చ సర్వత్రాభి
మానిన్యశ్చేతనా దేవతా మంత్రార్థవాదేతిహాసపూరాణాదిభ్యోఽవ

ముదాహరింపబడుట లేదు. (8) ఏలనన! విశేషము నను
సరించుటయను కారణమువలన. విశేష మేమన, భూతములకును
యింద్రియములకును వానికి భోక్తృలగు జీవులకును గల అచే
తన విభాగముచే గలుగుభేద మదివరకే చూపబడినది. సమ
స్తము చేతనమయినచో నిట్టివిభాగము సంభవింపదు. మరియు
(9) కౌషీతకియపనిషత్తునందు వినవచ్చుచున్న ప్రాణసంవా
దమున కేవల ఇంద్రియములు మాత్రము ప్రస్తుతములగుచున్న
వను ఆశంక దేవతాశబ్దవిశేష ప్రయోగముచేత వారింపబడు
చున్నది. "శ్రేష్ఠత్వముకొరకు పరస్పరము వివరించుకొను
చున్న యాదేవతలు" అను వాక్యమునందు వినవచ్చుచున్న
దేవతాశబ్దవిశేషముచేత చేతనమగు నధిష్ఠానదేవతను పరి
గ్రహింపనగును (2-14). (10) "ఆయా దేవతలందఱు ప్రాణ
మునం దత్యంతమగు శ్రేయస్సును గమనించి" అను వాక్య
మునందలి దేవతాశబ్దముగూడ నీ యర్థమునే తెలియజేయు
చున్నది. (11) మంత్రములు, అర్థస్తావకవాక్యములు, ఇతిహాస

గమ్యంతే 'అగ్నిర్వాగ్భూత్వా ముఖం ప్రావిశ' దిత్యేవమాదితా చ
 శ్రుతిః కరణేష్వనుగ్రాహితా దేవతా అనుగరాః పిర్వయతి, ప్రాణ
 సంవాదవాక్యకేషే చ 'తే హ ప్రాణాః ప్రజాపతిం పితరమే
 త్యోచు' రితి త్రైవ్యనిర్ధారణాయ ప్రజాపతిగమనం తద్వచనాచ్చై
 త్రైకోక్త్యనుజేనాన్వయవ్యతిరేచ్యాం ప్రాజే త్రైవ్యప్రతిపత్తిః,
 'తస్మై బలిహరణ' మితి చైవం జాతీయకోఽన్యదావిష్ఠివ వ్యవ

ములు, పురాణములు యివిఅన్నియు చేతనములగు అధిష్ఠాన
 దేవతల సంబంధమునే అంతబను చెప్పుచున్నవి. (వి. ఆ. 2-4
 2-4) అగ్ని వాగ్భూపమును బొంది ముఖమును ప్రవేశించెను"
 అను శ్రుతి సాధనభూతముగు ప్రతియింద్రియమునకును అందుకు
 సంబంధించిన దేవతలయొక్కయు సంబంధమును చూపు
 చున్నది. ఆప్రాణములన్నియు తమను సృజించిన ప్రజా
 పతితో చెప్పిరి యని వినవచ్చుచున్న
 అభిమానదేవతల సంబంధ ప్రాణసంవాదమునందలి శేషించిన
 ముదాహరింపబడినది వాక్యమునందు వారలయొక్క శ్రేష్ఠత్వ
 నిర్ధారణముకొరకు ప్రజాపతివద్దకు పోవుటయు, ఏదిలేక
 పోయిన యితరులుండలేవో అది శ్రేష్ఠమని ఆయన చెప్పిన
 ప్రకారము ఒకరి తరువాత నొకరు లేచిపోవుట మూలకముగ
 శ్రేష్ఠత్వము నిశ్చయింపబడుటయు కాన్పించుచున్నది. అతనికి
 బలిప్రదానము అనునట్టి వాక్యజాతమునందు అస్మదాదులకు
 వలెనే చేతనసహజముగు వ్యవహార ముదాహరింపబడుచున్నది.
 ఇందువలన తెలియుచున్న చేతనసంబంధము పైనుదాహరింప

హారోఽనుగమ్యమానోఽభిమానివ్యపదేశం ద్రధయతి. 'తత్తేజ
ఐక్షతే' త్యపి పరస్యా ఏవ దేవతాయా అధిష్ఠాత్ర్యాస్వవికారే
స్వనుగతాయా ఇయమీక్షే వ్యపదిశ్యతఇతి ద్రష్టవ్యం, తస్మాద్వి
లక్షణమేవేదం బ్రహ్మణో జగద్విలక్షణత్వాచ్చ న బ్రహ్మ
ప్రకృతికమితి.

ఆక్షిప్తే ప్రతివిధత్తే.

దృశ్య తే తు (సూ. 6)

సిద్ధాంతీ : తుశబ్దః పక్షం వ్యాసర్తయతి. యదుక్తం విలక్షణ
త్వాన్నేదం జగత్ బ్రహ్మప్రకృతికమితి నాయమేకాంతః, దృశ్య

బడిన అధిష్ఠానదేవతలను దృఢపరుచుచున్నది. తేజస్సు ఆలో
చించెను అను వాక్యమునందుగూడ తన వికారములగు తేజో
బన్నముల కధిష్ఠానదేవత యగు పరదేవత వానికి సంబం
ధించియే యాలోచించినట్లు తెలియనగును. అందువలన యీ
జగత్తు బ్రహ్మముకంటె విలక్షణమే యగుచున్నది; విలక్షణ
ముగనుక బ్రహ్మమద్దానికి ఉపదానకారణము కానేరదు. 5

పై రెండు సూత్రములలో నీ విధముగ నాక్షేపణరాగా
సూత్రకారులు సమాధానము చెప్పుచున్నారు.

తు = పూర్వపక్షవాదము సరికాదు దృశ్యతే=అచేత
నములనుండి చేతనములు, చేతనములనుండి అచేతనములు
బుట్టుట కానించుచున్నది.

సిద్ధాంతి: తు శబ్దము పూర్వపక్షము సరికాదని తోసివేయు
చున్నది. బ్రహ్మముకంటె జగత్తు విలక్షణము గనుక నది

తేహి లోకే చేతనత్వేన ప్రసిద్ధేభ్యః పురుషాదిభ్యో విలక్షణానాం
కేశనభాదీనాముత్పత్తిరచేతనత్వేన ప్రసిద్ధేభ్యో గోమయాదిభ్యో
వృత్తిరాదీనాం.

పూ.పక్షి : నద్వేచేతనాన్యేష పురుషాదిశరీరాఽప్యచేతనానాం
కేశనభాదీనాం కారణాని అచేతనాన్యేష వృత్తికాదిశరీరాఽఽప్య చేత
నానాం గోమయాదీనాం కార్యాణీతి.

సిద్ధాంతి : ఉచ్యతే, ఏవమపి కించిదచేతనం చేతనస్యాయ
తనధావమువగచ్ఛతి కించిన్నేత్యస్త్యైవ వైలక్షణ్యం. మహాం

జగత్తున కుపాదానకారణము కా నేరదని ప్రతివాది చెప్పిన
విషయ మెల్లప్పుడును నిలువనేరదు. (1) లోకమున చేతనము

లని ప్రసిద్ధిచెందిన పురుషాదులనుండి
కా. కాంశముకొంత మాత్రమే కార్యము నందు ప్రవేశించు చున్నది.

విలక్షణములనగా నచేతనములగు కేశన
ఖాదులును అచేతనములని ప్రసిద్ధిచెందిన
గోమయాదులనుండి చేతనములగు వృత్తి
కాదులును ఉత్పన్నమగుట కాన్నిచు
చున్నది.

పూ. పక్షి. అచేతనములగు బురుషశరీరములు అచేత
నములగు కేశనఖాదులకు కారణమగుచున్నవి. అచేతనము
లగు వృత్తికాదిశరీరములు అచేతనములగు గోమయాదుల
కార్యములగుచున్నవి.

సిద్ధాంతి : సమాధానము చెప్పుచున్నాము. అచేతన
ములగు గోమయాదులయందలి కొంతభాగము మాత్రమే
చేతనమగు వృత్తికమున కాశ్రయమగుచున్నది. తదితరభాగ
ములగుటలేదు. కనుక మీవాదము ప్రకారమయినను వైలక్ష

శ్చాయం పారిణామికః స్వభావ విప్రకర్షః పురుషాదీనాం
కేశనఖాదీనాం చ రూపాదిభేదాత్, తథా గోమయాదీనాం వృశ్చికా
దీనాం చ, అత్యంతసారూప్యే చ ప్రకృతి వికారభావ ఏవప్రతీ
యేత. అథోచ్యేత, అస్తి కశ్చిల్పార్థివత్వాది స్వభావః పురుషా
దీనాం కేశనఖాదిష్వసుపర్తమానో గోమయాదీనాం చ వృశ్చికా
దిష్వతి, బ్రహ్మణోఽపి తర్హి సత్తాలక్షణః స్వభావ ఆకాశా

ణ్యము కాన్పించుచున్నది, కారణమగు పురుషశరీరమునకును,
కార్యములగు నఖిలోమాదులకునుగల స్వరూప వర్ణాది
భేదము గొప్పదై స్వభావసిద్ధమగు పరిణామమువలన గలుగు
చున్నది. గోమయ వృశ్చికములకు గలభేదముగూడ నిట్టిదే,
[కార్యకారణముల కిట్టి అత్యంతవైలక్షణ్యమేల గలుగున్నది?
కారణధర్మములన్నియు కార్యమునందు సంక్రమించుటచేతనా?
లేక కొన్నిమాత్రమే సంక్రమించుటచేతనా? కారణధర్మము
లన్నియు కార్యమునందు సంక్రమించినచో] కార్యకారణ
ముల కత్యంతము రూపసామ్యము సంభవించి కార్యకారణ
భావమే నశించును. లేక పురుషశరీరమునందును, గోమయా
దులయందును కొంత పృథివీసంబంధమగు స్వభావము గల
దనియు ఆపృథివీభాగము నఖిలోమాదులయందును వృశ్చి
కాదులయందును అనువర్తించుచున్న దంటిరేని, బ్రహ్మము
నకును జగత్తునకును సత్తా (ఉనికి) రూపమగు ధర్మఘోకటి
సమానముగ నున్నది. కారణమగు బ్రహ్మముయొక్క
స్వభావమగు సత్తాధర్మమే కార్యమగు నాకాశాదులయందను
గత మగుచున్నది. జగత్తుకంటె బ్రహ్మము విలక్షణమగుటచే

దిష్టసువర్తమానో దృశ్యతే, విలక్షణత్వేన చ తారజేన బ్రహ్మ ప్రకృతికత్వం జగదోమానయదా విమరేషస్య బ్రహ్మస్వభావస్యా ననువర్తనం విలక్షణత్వ మభిప్రేయతే ఉరయస్య కస్యచిత్, అథ చైతన్యస్యేతి వర్తవ్యం. ప్రళయే వికల్పే సమస్త ప్రకృతి వికారభావోచ్చేదప్రసంగః. సహ్య సర్వకాయే ప్రకృతివికారభావ ఇతి భవతి. ద్వితీయే చానిర్ద్యం, దృశ్యతే హి సత్తాలక్షణో బ్రహ్మస్వభావ ఆకాశాదిష్టసువర్తమాన ఇత్కుర్తం. తృతీయే తు దృష్టాంతాభావః, కిం హి యచ్చైతన్యేనాన్వితం తదబ్రహ్మ

బ్రహ్మము జగదుపాదానకారణము గానేరదని వివరించువారి పక్షము సమాధానము చెప్పవలసియున్నారు. బ్రహ్మ స్వభావము సంపూర్ణముగ జగత్తునందు లేమింజేసియా? లేక బ్రహ్మముయొక్క యేదోయొక భుము జగత్తున లేమింజేసియా? లేక బ్రహ్మచైతన్య మచట లేమింజేసియా? రెండింటిని వైలక్షణ్యము సంభవించుట? (2) ప్రథమపక్షమునందు కార్యకారణభావమే లేకపోవును. బ్రహ్మలక్షణము లత్యంతము కార్యమగు జగత్తునందు లేనిచో జగత్తు బ్రహ్మకార్యమే గానేరదు కారణముకంటె కార్యమునందేదో యొకవిశేషము లేనిచో వికారము సంభవించదు, కార్యకారణములకు భేదమే లేకపోవును. (3) ద్వితీయపక్షము సంభవముకాదు. బ్రహ్మ స్వభావమగు సత్తాధర్మము ఆకాశాదులయందు కాన్పించుచున్నదియని చెప్పియుంటిమి (4) తృతీయపక్షమునకు దృష్టాంతములేదు. చైతన్యముచే నననుగతమగున దంతయు బ్రహ్మ కార్యము కాదని మేము వక్కాణించుచున్నాము. ఇది సరి

ప్రకృతికం దృష్టమితి బ్రహ్మకారణవాదినం ప్రత్యుదాహితేత, సమస్తస్యాస్య వస్తుజాతస్య బ్రహ్మప్రకృతికత్వాభ్యుపగమాత్. ఆగమవిరోధస్తు ప్రసిద్ధఏవ చేతనం బ్రహ్మ జగతః కారణం ప్రకృతిశ్చేత్యాగమతాత్పర్యస్య ప్రసాధితత్వాత్.

సిద్ధాంతీ : యత్తాక్తం పరినిష్పన్నత్వాత్ బ్రహ్మణీప్రమాణాంతరాణి సంభవేయిరితి తదపి మనోరథమాత్రం, రూపాద్యభావాద్ది నాయమర్థః ప్రత్యక్షస్యగోచరః, లింగాద్యభావాచ్చ నానుమానాదీనామాగమమాత్రసమధిగమ్య ఏవ త్వయమర్థోధర్మవత్.

కాదని నిశ్చయించుట కవసరమయిన దృష్టాంతమును మీరేమి చెప్పగలరు? సమస్త వస్తుజాతమునకు బ్రహ్మ ముపాదాన కారణమని అంగీకరింపబడుచున్నది. ఇందు కన్యథా వాదించుట శుక్రితివిరుద్ధమని సుప్రసిద్ధము. బ్రహ్మము జగత్తునకు నిమిత్త కారణము ఉపాదానముగూడ నగుట శుక్రితాత్పర్యమని సాధింపబడినది.

(5) సిద్ధవస్తు వగుటవలన పృథివ్యాదులయందువలనే బ్రహ్మమునందుగూడ ప్రమాణాంతరములు గలవని చతుర్థి నూత్రమునం దుదాహరింపబడిన పూర్వపక్షివాద మతని మనోరథమాత్ర మగుచున్నది. బ్రహ్మమునకు రూపాదులు లేవు. కనుక నయ్యది ప్రత్యక్షప్రమాణమునకు గోచరముకాదు. పర్వతమునం దగ్నిని సూచించు ధూమమువలె బ్రహ్మమును సూచించు చిహ్నములేవియును లేకుండుటవలన నది అనుమాన ప్రమాణవిషయముకూడ కానేరదు. ధర్మమువలె

బ్రహ్మముప్రత్యక్షాది
ప్రమాణములకతీతము

తథాచ శ్రుతిః నైహ తర్కేణమతిరాపనేయా ప్రోక్తాన్యేనైవ
 సుజ్ఞానాయ (ప్రేక్షే'తి (కా. 1-2-9). 'తో అద్భా వేదక ఇహ
 ప్రబోచత్ ఇయం విస్మస్థిర్మత ఆవిభావే'తి (ఋ. సం. 1-30-6)
 చైతే ఋషో నిజసిద్ధానామపీశ్వరాణాం దుర్బోధతాం జగత్కార
 ణస్య దర్శయతః. స్మృతిరపి ధవతి 'అపింత్యాః ఇహ యే ఛావా
 న తాం స్తర్కేణ యోజయేత్. ప్రకృతిభ్యః పరం యచ్ఛ తద
 చింత్యస్య లక్షణ'మితి 'అవ్యక్తైరయమచింత్యైరయమవితార్యో
 రయముచ్యత' (గీ. 2-15) ఇతి న మే విదుస్సురగణాః ప్రభవం
 నమహర్షయః. ఆహమాద్భిర్ని చేవానాం మహర్షీణాం చ సర్వశ'
 (గీ. 10-2) ఇతి చైవండాతీయరా. యదపి శ్రవణవృత్తిరేతేణ

నదిగూడ ఆగమముచేతను మాత్రమే తెలిసికొన దగి
 యున్నది ("కా 1-2-9). బ్రహ్మవిషయము తర్కముచే తెలి
 సికొన దగినదికాదు, ఇతరులచే నుపదేశింపబడినపుడు అది
 సుగమమగుచున్నది యని శ్రుతి పలుకుచున్నది. ఈ సృష్టి
 యెచటనుండి వచ్చినది? దీనిని ఎవరు తెలిసికొనగలరు?
 ఎవరు చెప్పగలరు? (ఋ. సం. 1-30-6) ఈమంత్రద్వయముచే
 జగత్కారణము సమర్థులగు సిద్ధపురుషులకు గూడ దుర్వి
 జ్ఞేయమని తెలియుచున్నది. బుద్ధికి అందరానిభావములను
 తర్కముచే నూహింపరాదు అని స్మృతి పలుకుచున్నది.
 (గీ 2-15) ఇత డవ్యక్తస్వరూపుడు, చింతించుటకు శక్యము
 కానివాడు; వికారము పొందనివాడు; అనిచెప్పబడుచున్నాడు.
 'సురగణము మహర్షులుగూడ నాజన్మ నెరుంగరు, దేవతలకు
 మనుజులకు మరిన్నిటికిని నేనే అది' (గీ 10-2) ఇటువంటి

మననం విదధచ్చబ్ధిపవ తర్కమప్యాదర్తవ్యం దర్శయతీత్యుక్తం
 నానేన మిషేణ శుష్కతర్కస్యాత్రాత్మలాభస్సంభవతి, శ్రుత్యను
 గృహీతవహ్యత్ర తర్కోఽనుభవాంగత్వేనాశ్రీయతే, స్వప్నాంత
 బుద్ధాంతయోరుభయోరితరేతర వ్యభిచారాదాత్మనోఽనన్వాగతత్వం
 సంప్రసాదే చ ప్రపంచపరిత్యాగేన సదాత్మనా సంపత్తేర్నిష్ప్రపంచ
 సదాత్మకత్వం, ప్రపంచస్య చ బ్రహ్మప్రభవత్వాత్ కార్యకారణా
 నన్యత్వన్యాయేన బ్రహ్మవ్యతిరేక ఇత్యేవం జాతీయకః 'తర్కా

వాక్యములు గలవు (6) శ్రవణముకంటె భిన్నముగ మనన
 మును విధించి శాస్త్రము తర్కమాదరణీయముగ పలుకు
 చున్నదియని ప్రతివాది వాదించు చున్నాడు. ఈ మిషచేత
 శ్రుతిసమ్మతముగాని శుష్కతర్కముచే నాత్మలాభము గలు
 గదు, శ్రుతిచే నిశ్చితమైన విషయమును మననముచే అనుభవ
 సిద్ధము చేసికొనుటకు తదనుకూలమయిన
 బ్రహ్మజ్ఞానమును తర్క మంగీకరింపబడుచున్నది [ఇది యెట్లు
 గూర్చితర్కమెట్లు నిన! ఉదాహరణముచే వివరింపనగును].
 పకరించును జీవుడవస్థాగతుడు; దేహాది ప్రపంచ
 ముతో సంబంధము గలవానికి ప్రపంచముతో సంబంధములేని
 బ్రహ్మముతో ఐక్యము సంభవింపదు. ద్వైతమును
 గ్రహించు ప్రమాణములకు విరుద్ధమగుటవలన బ్రహ్మము
 అద్వితీయమనుట యుక్తముకాదు. ఇట్టి విప్రతిపత్తులవలన
 శ్రుతిచే నిశ్చితమగు బ్రహ్మముయొక్క అద్వితీయత్వము
 జీవానన్యత్వముగూడ బుద్ధిచే భావించుటకు శక్యము
 కాకున్నది. ఈవిప్రతిపత్తు లీవిధముగ తొలగింప శక్యము.

ప్రతిష్ఠానాదితి చ కేవలస్మ తర్కస్య విప్రలంఘకత్వం చర్య
యిష్యతి. యోఽపి చేతనకారణశ్రవణబలేనైవ సమ స్తస్య జగత
శ్చేతనతాముత్ప్రేక్షలే తస్మాపి 'విజ్ఞానం చావిజ్ఞానంచే'తి చేతనా
చేతనవిభాగశ్రవణం విభావనావిభావనాభ్యాం చైతన్యస్య శక్యత
ఏవ యోజయితుమ్. పరస్మైవ త్విదమపి విభాగశ్రవణం న
యుజ్యతే, కథం పరమకారణస్య హ్యత్ర సమ స్తజగదాత్మనా

జాగ్రత్స్వప్న సుషుప్తివస్థలు మూడు భిన్నములు. ఒకటి
యుండగ మరియొకటి యుండనేరదు. వీని యన్నిటియందును
ఆత్మ అనుగతమగుచున్నది. కనుక ఆత్మ యీ అవస్థాత్రియ
ముకంటె భిన్నము అనంస్సంస్పృష్టము కావలెను. సుషుప్తియందు
ప్రపంచజ్ఞాన మెంతమాత్రములేదు. సంపూర్ణమగు అజ్ఞాన
మనుభవింపబడుచున్నది. కనుక నక్కాలమున బ్రహ్మైక్యము
సంభవము కాగలదు. మృత్యువలన నుత్పన్నమయిన ఘటా
దులు మృత్యుకంటె భిన్నములుకానట్లే కార్యకారణములకు
భేదము లేకుండుటవలన బ్రహ్మమువలన బుట్టినజగత్తు బ్రహ్మ
ముకంటె వేరుకానేరదు. శ్రితి నిశ్చితమయిన విషయమును
మననము చేసికొనుటయందు యీ విధముగ తర్కముపయో
గించుచున్నది, "తర్కాప్రతిష్ఠానాత్" (సూ 2-1-11)
అనుసూత్రమునందు కేవలతర్కము యధార్థగ్రహణమున
కుపయోగకారి కాదని ముందు ప్రదర్శింపబోవుచున్నారు.
(7) జగత్తునకు చేతనము కారణమని చెప్పు శ్రుతివాక్యము
నాధారము చేసికొని సమ స్తమయిన జగత్తు చేతనమని
భావించు వారలు కొందఱు అనుభవమునుబట్టి అభివ్యక్త

సమవస్థానం శ్రావ్యతే 'విజ్ఞానం చావిజ్ఞానం చాభవ'దితి. తత్ర
యథా చేతనస్యాచేతనధావో నోపపద్యతే విలక్షణత్వాత్, ఏవమ
చేతనస్యాపి చేతనధావో నోపపద్యతే, ప్రత్యుక్తత్వాత్తు విలక్షణ
త్వస్య యథాశ్రుత్యైవ చేతనం కారణం గ్రహీతవ్యం భవతి.

అసదితిచేన్న ప్రతిషేధమాత్రత్వాత్ (సూ. 7)

మగునది చేతనము, అనభివ్యక్త మగునది యచేతనము అని
చేతనాచేతన విభాగమును కల్పించి "విజ్ఞానం చా విజ్ఞానం"
అను శ్రుతికి అవకాశము కల్పించెదరుగాక : ఇట్టి విభాగము
ప్రతిపక్షికి ఉపకరింపదు. [వాని వాదప్రకారము అచేతనమగు
ప్రధానము జగత్కారణమైనచో సర్వ మచేతనమగుటచే
చేతనాచేతన విభాగప్రసంగమున కవకాశము కలుగదు].
'విజ్ఞానం చా విజ్ఞానం చా భవత్' అను శ్రుతి పరమకారణ
మగు బ్రహ్మమే సమస్త జగదాకారమున నున్నట్లు పలుకు
చున్నది. విలక్షణ మగుటవలన చేతన మచేతనమెట్లు గాదో
అట్లే అచేతనముగూడ చేతనము కానేరదు. [ఇది యట్లుండ
నిండు] జగత్తునకు బ్రహ్మమునకుగల వై లక్షణ్యము గోమయ
వృశ్చిక పురుష నఖిలోమ దృష్టాంతములచేత సూత్రారంభ
మున సమాధానము చెప్పబడినది, కనుక శ్రుతి నిరూపితవిధ
మున చేతనమే జగత్తునకు కారణమని గ్రహించదగును. 6

అసత్ ఇతి చేత్ = సృష్టికి పూర్వము ఏమియులేదని
శ్రుతి చెప్పుచున్నది గనుక ప్రపంచమునునదియే వేరుకనుక
అది బ్రహ్మమునుండి ఉత్పన్నముకానేరదు అని అంటిరేని,

త్వత్తేస్సత్త్వం కార్యస్య ప్రతిషేద్ధుం శక్నోతి, కథం, యథైవ
హీదాసీమిదం కార్యం కారణాత్మనాత్మవత్ ఏవం ప్రాగుత్పత్తే
రపీతి గమ్యతే. న హీదాసీమపీదం కారణాత్మానమంతరేణ
స్వతంత్రమేవాస్తి 'సర్వం తం పరాద్యోఽన్యత్రాత్మనస్సర్వం
వేదే' (బృ. 2-4-6) త్యాది శ్రవణాత్. కారణాత్మనా తు సత్త్వం
కార్యస్య ప్రాగుత్పత్తేరవిశిష్టమ్.

పూ.పక్షీ : నను శబ్దాదిహీనం బ్రహ్మ జగతః కారణం.

చేత లేమిమాత్రము తెలియవచ్చుచున్నది గాని యాశబ్దము
చేత నిషేధింపఱగిన వస్తువేదియు లేదు. ఈనాళ్ళో శబ్ద ముత్ప
త్తికి పూర్వము కార్యముయొక్క ఉనికిని నిషేధింపలేదు.
అనగా సుత్పత్తికి పూర్వము కార్యములేదని చెప్పదు. (9)
ఎట్లన! ఇప్పుడుగూడ నీ జగత్కార్యము కారణమగు సద్వ
స్తువుకంటె స్వతంత్రముగాను భిన్నముగాను లేదు. ఆరీతిగనే
ఉత్పత్తికి పూర్వముగూడ కారణముకంటె భిన్నముగ లేదు.
(బృ 2-4-6) బ్రాహ్మణాది జాతులన్నియు బ్రాహ్మమే గనుక
ఎవడు పైన నుదహరింపబడినదంతయు బ్రాహ్మముకంటె వేరని
తెలిసికొనుచున్నాడో అట్టి విపరీతజ్ఞానము గలవానిని అది
శ్రేయోమార్గమునుండి తొలగించును, అనిశ్రుతి పలుకు
చున్నది. కార్యముత్పత్తికి పూర్వము తరువాతనుగూడ
కారణరూపమున నుండుటవలన దానియునికి యెల్లపుడు
నొకటిగానే యున్నది.

పూ. పక్షీ : జగత్ కారణమగు బ్రాహ్మము శబ్దాది
రహితము జగత్కార్యము శబ్దాదిసహితముగదా యని
అంటిరేని నిజమే!

సిద్ధాంతీ : బాధం, సతు శబ్దాది మత్కార్యం కారణాత్మనా హీనం ప్రాగుత్పత్తేరివాసీం వాస్తీతి, తేన నశక్యతే వస్తుం ప్రాగుత్పత్తేరసత్కార్యమితి, విస్తరేణ చైరత్కార్యమితి, విస్తరేణ చైరత్కార్యకారణానన్యత్వవచే వక్ష్యమః.

అపీతౌ తద్వత్ప్రసంగాదసమంజసమ్ (పా. 8)

సిద్ధాంతీ : (9) బ్రహ్మదులతో కూడుకొనియున్న జగత్కార్యము, కారణమగు బ్రహ్మస్వరూపము గాక స్వతంత్రముగ నుత్పత్తికి పూర్వముగాని తరువాతగాని లేదు కనుక ఉత్పత్తికి పూర్వము కార్యములేదని చెప్పశక్యముకాదు. ఈవిషయము ముందు కార్యకారణానన్యత్వ వాదమున (2-1-14) విస్తరింపబడును. 7

అ1 బ్రహ్మము జగత్కారణమను సిద్ధాంతమునకు పూర్వపక్షి చెప్పు మరియొక ఆక్షేపణను రాబోవు సూత్రముఖమున నుపపాదించుచున్నారు కనుక సీసూత్రముగూడ పూర్వపక్షసూత్రముగ పరిగణింపబడుచున్నది.

అపీతౌ = ప్రలయకాలమునందు అశుద్ధమగు ప్రపంచము బ్రహ్మమునందు లయమగుచుండగ తద్వత్ ప్రసంగాత్ = బ్రహ్మముగూడ అశుద్ధమే కావలయును, కనుక అసమంజసం = బ్రహ్మము జగదుపాదాన కారణమనుట సమంజసముకాదు.

పూ. పక్షి : అత్రాహ, యది స్థాల్యసావయవత్వాచేతనత్వ
పరిచ్ఛిన్నత్వాశుద్ధ్యాదిధర్మకం కార్యం బ్రహ్మకారణకమభ్యుప
గమ్యేత, తదాఽపీతౌ ప్రళయే ప్రతినంసృజ్యమానం కార్యం కారణ
విభాగమాపద్యమానం కారణమాత్మీయేన ధర్మేణ దూషయేదిత్య
పీతౌ కారణస్యాపి బ్రహ్మణః కార్యస్యేవాశుద్ధ్యాదిరూపతా ప్రసంగా
త్సర్వజ్ఞం బ్రహ్మ జగతః కారణమిత్యసమంజసమిదమౌపనిషదం
దర్శనమ్. అపి చ సమస్తస్య విభాగస్యావిభాగప్రాప్తేః పున
రుత్పత్తౌ నియమకారణాధావాత్ భోక్తృభోగ్యాదివిభాగేనోత్ప
త్తిర్నవ్రాప్నోతీత్య సమంజసమ్. అపిచ భోక్తృజ్ఞాం పరేణ

పూ. పక్షి : జగత్కార్యము స్థూలము, అవయ
వోపేతము, అచేతనము, పరిమితము, అశుద్ధము ఈమొదలగు
ధర్మములతో గూడుకొనిన జగత్కార్య
జగత్తుచే బ్రహ్మము మునకు బ్రహ్మమే కారణమని యంగీక
అశుద్ధమగుచున్నది. కరించినచో పలయకాలమునం దయ్యది
కారణమగు బ్రహ్మముతో నైక్యముచేంది తనధర్మములచే
కారణమునుగూడ దోషవంతముగ జేయును. అప్పుడు కార్య
మునకువలె కారణమునకుగూడ నశుద్ధ్యాదిదోషవ్రసంగము
సంప్రాప్తమగును కనుక బ్రహ్మము జగత్కారణమను
వేదాంతముల పలుకులు సమంజసములు గాకపోవును. మఱియు
(13) ప్రళయమునందు విభాగములన్నియు నశించి అవి
భాగస్థితి యేర్పడుచున్నది. తిరిగి సృష్టిచేయు కాలమునందు
ఇతడు భోక్త ఇది భోగ్యము అనుమొదలగు విభాగములు
చేయుట కవసరమగు నియమములుండవు. కనుక బ్రహ్మ

ద్రహ్మజ్ఞానవిభాగం గతానాం కర్మాదినిమిత్తప్రకయేనైవ పున
రుత్పత్తాపహ్నునగమ్యమానాయాం ముక్తానామపి పునరుత్పత్తి
ప్రసంగాదసమంజసమే. అథేవం జగదపీతావపి విభక్తమేవ పరేణ
ద్రహ్మజ్ఞానవత్కిషేత ఏవదుష్కపీతిరేవ న సంభవతి, కారణా
వ్యతిరిక్తం చ కార్యం న సంభవతిత్వసమంజసమేవేతి.

సిద్ధాంతి : అత్రోచ్చలే.

న తు దృష్టాంతభావాత్ (సూ. 9)

కారణత్వ మసంజసము. ఇతియ కాదు. (14) కర్మబలముచే
సంసారాప్తమగుచున్న ప్రలయమునందు ఫలముల ననుభవించు
భోక్తృలందరు పరబ్రహ్మముతో భేదములేనివారలగుచుండగా,
తిరిగి సృష్టి యంగీకరింపబడుటవలన ముక్తులగుగూడ నపుడు
జన్మ సంసారాప్తము కావచ్చును. కనుక బ్రహ్మకారణత్వ
మసమంజసము (15) ప్రలయమునందుగూడ జగత్తు బ్రహ్మ
ముకంటె వేరుగా నుండగూడదా యనిన అపుడు ప్రలయమే
సంభవింపదు. కారణముకంటె వ్యతిరిక్తముగాని కార్యము
సంభవింపదు. ఇందువలనగూడ బ్రహ్మకారణత్వ మసమం
జసము

8

అ॥ ఇట్టి పూర్వపక్షమునకు సమాధానము చెప్పబడు
చున్నది.

న తు = మా వాదము అసమంజసము కాదు. ఏలన,
దృష్టాంత భావాత్ = తనయందు లయించుచున్న కార్యధర్మ
ముచే కారణము దూషితము కాదనుటకు దృష్టాంతము
లుండుటవలన.

నైవాస్మదీయే దర్శనే కించిదసామంజస్యమస్తి. యత్తావదభిహితం కారణమపి గచ్ఛత్కార్యం కారణమాత్మీయేన ధర్మేణ దూషయేదితి, న తద్దూషణం, కస్మాత్, దృష్టాంత భావాత్. సంతి హి దృష్టాంతాః యథా కారణమపి గచ్ఛత్ కార్యం కారణమాత్మీయేన ధర్మేణ న దూషయతి, తద్యథా శరావాదయో మృత్ప్రకృతికాః వికారా విభాగావస్థాయాముచ్ఛావచమధ్యమ ప్రభేదాస్సంతః పునః ప్రకృతిమపి గచ్ఛంతో న తామాత్మీయేన ధర్మేణ సంసృజంతి రుచకాదయశ్చ సువర్ణవికారా అపీతౌ నపున

సిద్ధాంతీః మా వాదమునం దసామంజస్య మిసుమంతయును లేదు. (10) కారణమునందు లయమగుచున్న కార్యము కారణమును దోషవంతముగ చేయునను పూర్వపక్షి యాక్షేపణ మా వాదమును భంగపరుప నేరదు. ఏలన! మా వాద

కార్యదోషముచే కారణ
మసంస్పృష్టమనుటకు
దృష్టాంతములు గలవు

మునకు దృష్టాంతము గలదు. కారణమునందు లయమును బొంది తద్భావమును బొందు కార్యధర్మములు కారణము నంటవనుటకు దృష్టాంతములు గలవు. శరావాదులు మృత్తువలన బుట్టిన వికారములై ఆస్థితి యందు పెద్దవి, చిన్నవి, సామాన్యమయినవి మొదలగు విభాగములు గలిగియున్నవి. అవి తిరిగి వానికారణమగు మృత్తునందు లయమయినపుడు తమ ధర్మములను మృత్తున కాపాదించుటలేదు. సువర్ణవికారములగు రుచకాద్యాభరణములు సువర్ణమునందు లయమయినపుడు తమ తమ ధర్మములచే సువర్ణము నంటుటలేదు. జరాయుజాండజ స్వేదబోద్ధిజ్జములను

స్నువర్ణమాత్మీయేన ధర్మేణ సంస్కృతంతి. పృథివీవికారశ్చతుర్విచో భూతగ్రాహే న పృథివీ మపిరావాత్మీయేన ధర్మేణ సంస్కృతంతి. త్నత్పక్షస్య తు న తద్విష్టృష్టాంతోఽస్తి, అపీతిరేవ హి న సంవర్తేత యది కారణే కార్యం స్వధర్మేణై వావత్మీషేత, అనన్యత్వేఽపి కార్యకారణయోః కార్యస్య కారణాత్మత్వం ఆరంభణశబ్దాదిభ్య (బ్ర.సూ. 2-1-14) ఇత్కల్ర చక్షేమః.

అత్యల్పం చేదముచ్చతే, కార్యమపిరావాత్మీయేన ధర్మేణ కారణం సంస్కృతేదితి, స్థిరావపి హి సమానోఽయం

పృథివీవికారములు తిరిగి పృథివీయందు లయమయినపుడు తమ ధర్మములచే పృథివీని సంస్కృష్టము చేయుటలేదు, ప్రతి వాది పక్షమున కన్ననో దృష్టాంత మెద్దియులేదు. (11) కార్యము కారణమునందు స్వీయధర్మములతో నుండినచో కారణమునందు కార్యము లయమగుటయే సంభవింపదు, కార్యకారణముల కభేదమైనను, కార్యము కారణభావము నొందునుగాని కారణము కార్యభావము నొందదు. ఈ విషయము “ఆరంభణశబ్దాదిభ్యః” (సూ. 2-1-14) అను రాజోవు సూత్రమునందు వివరింపబడుచున్నది. [కార్యము కారణస్వరూపము నొందునుగాని కారణము కార్యస్వరూపము నొందదని భావము.

(12) లయమయిన తరువాత కార్యధర్మములు కారణము నాపాదించునను వాదము సరియయినదని అంగీకరించినపుడుగూడ నట్టి వాదమతి పేలవమగుచున్నది. కార్యకారణముల కభేదము సంగీకరించుటవలన లయమునకు పూర్వము

ప్రసంగః కార్యకారణయోరనన్యత్వాభ్యుపగమాత్, 'ఇదం సర్వం
యదయమాత్మా' (బృ. 2-4-6) 'ఆత్మైవేదం సర్వం బ్రహ్మైవే'
(ఛాం. 7-25-2) త్యేవమాద్యాభిః శ్రుతిభిరవిశేషేణ త్రిష్వపి
కాలేషు కార్యస్య కారణాదనన్యత్వం శ్రావ్యతే. తత్ర యః పరి
హారః కార్యస్య తద్ధర్మాణాం చావిద్యాధ్యారోపితత్వాన్న తైః
కారణం సంస్పృశ్యత ఇతి అపీతావపి స సమానః. అస్తి చాయ
మపరో దృష్టాంతః. యథా స్వయం ప్రసారితయా మాయయా
మాయావీ త్రిష్వపి కాలేషు న సంస్పృశ్యతే అవస్తుత్వాత్, ఏవం

కార్యరూపమున గూడ నిట్టి కారణమునందు కార్యధర్మా
పాదనము సంభవించవచ్చును. "ఇదం సర్వం యదయ
మాత్మా" (బృ 2-4-6) ఇది అంతయు నేది గలదో అది
అంతయు నాత్మయై; "ఆత్మైవేదం సర్వం" (ఛాం. 7-25-2)
ఇదియంతయు నాత్మయై. "బ్రహ్మైవేద మమృతం పురస్తాత్"
(ముం. 2-2-11) ఎదుటనున్నది మరణరహితమగు బ్రహ్మమై
"సర్వం ఖల్వీదం బ్రహ్మ" (ఛాం. 3-14-1) ఇది యంతయు
బ్రహ్మమై గదా! ఈ మొదలగు శ్రుతులవలన త్రికాలముల
యందును కార్యము కారణముకంటె నన్యముకాదని తెలుప
బడుచున్నది. (13) కార్యము కార్యధర్మములుగూడ నవిద్యచే
కారణమునం దారోపితములగుటవలన ఆ ధర్మములచే కార
ణము సంస్పృష్టముగాదని మేము చెప్పి పరిహారము లయ
స్థితికిగూడ వర్తించును. ఇచట మఱియొక దృష్టాంతముగలదు.
తనచే నిర్మింపబడిన యింద్రజాలముచే నైంద్రజాలికుడు త్రికా
లములయందుగూడ సంస్పృష్టుడు గాడు. ఇంద్రజాలమంతయు

పరమాత్మాపి సంసారమాయయా న సంస్పృశ్యత ఇతి. యథా
చ స్వప్న దృగేకః స్వప్నదర్శనమాయయా న సంస్పృశ్యతే
ప్రదోధసంప్రసాదయోరనన్వాగతత్వాత్, ఏవమవస్థాత్రయసాక్ష్యేనో
ఽవ్యభిచార్యవస్థాత్రయేణ వ్యభిచారిణా న సంస్పృశ్యతే. మాయా
మాత్రం హ్యేతత్ యత్పరమాత్మనోఽవస్థాత్రయాత్మనాదధానసం
రజ్జ్వ ఇవ సర్పాదిభావేనేతి, అత్రోక్తం వేదాంతార్థసంప్రదాయ
విద్వి రాచార్యైః. 'అనాదిమాయయా సుప్తే యదా తీవః
ప్రబుధ్యతే, అజమనిద్రమస్వప్నమద్వైరం బుధ్యతే తదే'
(గౌ.కా. 1-16) తి. తత్ర యదుక్తమపేక్షా వారణస్యాపి కార్య

యథార్థము కాదు. ఈ విధముగనే పరమాత్మగూడ స్వక
ల్పితముగు సంసారముచే సంస్పృష్టమగు
కారణము కార్య గానేరదు. జాగృతస్వప్న సుషుప్తుల ననుభ
వోపముచే నసం వించువా డొక్కడే అయినను అతడు
స్వప్నదర్శనముచే జాగృతమునందుగాని
సుషుప్తియందుగాని సంస్పృష్టమగుటలేదు. అతడు స్పృశిసితి
లయములు మూడింటికిని యొకడే మార్పులేని సాక్షి యగు
చున్నాడు. అతడు మార్పుగలవానిచే నసంస్పృష్టమగు. అతడే
సృష్ట్యాద్యవస్థాత్రయ స్వరూపముచే భాసించుట మాయా
మాత్రము. అట్టి యవభాసనము రజ్జు సర్పావభాసమువంటిది.
వేదాంతార్థ సంప్రదాయమును గుర్తెఱింగిన యాచార్యపురు
షులు (గౌ. కా. 1-16) "అనాదియగు మాయచేత నిద్రించు
చున్న [అనగా అజ్ఞానదశలోనున్న] జీవు డెపుడు ప్రబుధుడగు
చున్నాడో, అనగా జ్ఞానమును బొందునో అపుడు అజము,

నేవ స్థాల్వాదిదోషప్రసంగ ఇత్యేతదయుక్తమ్. యత్పునరే
తదుక్తం సమస్తస్య విభాగస్యావిభాగప్రాప్తేః పునర్విభాగేనో
త్పత్తౌ నియమకారణం నోపపద్యత ఇతి, అయమప్యదోషః
దృష్టాంతభావాదేవ, యథా హి సుషుప్తిసమాధ్యాదౌ సత్యామపి
స్వాభావిక్యా మవిభాగప్రాప్తౌ మిథ్యాజ్ఞానస్యానపోదితత్వాత్ పూర్వ
వత్పునః ప్రబోధే విభాగో భవత్యేవమిహాపి భవిష్యతి. శ్రుతి
శ్చాత్ర భవతి 'ఇమాస్సర్వాః ప్రజాః సతి సంపద్య న విదుః సతి

అనిద్రము, అస్వప్నము, అద్వైతము నగు నాత్మతత్త్వమును
దెలిసికొనును," అని పలికిరి. (14) లయమునందు కార్యము
యొక్క స్థాల్వాదిదోషములు కారణమునకుగూడ సంభవించు
చున్నవి యని పూర్వపక్షులు చేయువాద మయుక్తము.
లయకాలమునందు పూర్వపు విభాగస్థితి అంతయు నవిభాగ
స్థితిని బొందుననియు అందువలన తిరిగి
పూర్వపక్షి యాక్షేపణలకు సమాధానము.
సృష్టియందు విభాగవ్యవస్థను చేయనవసర
మగు నియమహేతువు లుండనేరవనియు

చెప్పవాదము గూడ నయుక్తమే యగు
చున్నది. ఈ వాదములు విరుద్ధ దృష్టాంతములుండుటచే
సరియైనవి గావు. సుషుప్తిసమాధి మూర్ఛావస్థలయందు
జాగరితమునకు సహజమగు విభాగము కాన్పించుటలేదు.
కాని అవిద్యపూర్తిగ నశింపకుండుటవలన, మేల్కొంచి జాగ
రితమునకు వచ్చినపుడు తిరిగి పూర్వవిభాగ మనుభూయమాన
మగుచున్న విధమున యిచటగూడ గ్రహింపనగును.

సంపత్స్వామహా' ఇతి 'తదహ వ్యాఘ్రో వా సింహో వా వృకో
వా వరాహో వా క్షిప్రో వా పరంగో వా దంఢో వా మకరో వా
యద్యద్భవంతీ' (ఛాం. 6-9-2-1) తి యథాహ్యవిధాగేఽపి పర
మాత్మని మిథ్యాజ్ఞానప్రతిబింబో విభాగవ్యవహారః స్వప్నవదవ్యాహ
తస్థితౌ దృశ్యతే, ఏవమపీతావపి మిథ్యాజ్ఞాన ప్రతిబింబైవ విభాగ
శక్తిరనుమాన్యతే. ఏతేన చ ముక్తానాం పునరుత్పత్తి ప్రసంగః
ప్రత్యుక్తః, సమ్మగ్జ్ఞానేన మిథ్యాజ్ఞానస్సాహితత్వాత్. యః
పునరయమంతేఽపరో వికల్ప ఉత్పత్తితోఽభేదం జగదపీతావపి

(ఛాం. 6-9-2-3) ఈ ప్రజలందఱు ప్రతిదినము సుషుప్తియందు
గాని మరణ ప్రలయములయందుగాని సత్తును జేరినను యీ
సంగతిని దెలిసికొన లేకున్నారు. అత్మ సమ్రాషమని తెలియక
పోవుటచేత పూర్వకర్మచే లభించిన వ్యాఘ్రాది జన్మములను
పొందిన ప్రాణిజాతము సుషుప్తియందు సత్తును ప్రవేశించి
తమతమ ప్రత్యేకవృత్తిత్వమును గోల్పోయినను నిద్రలేచి
నపుడు నేను వ్యాఘ్రమును, సింహమును, తోడేలును,
నూకరమును, కీటమును, పిట్టను, దోమను, ఈగను అను
పూర్వవాసనలతో తిరిగి వచ్చుచున్నవి యని శ్రుతి పలుకు
చున్నది. స్వప్నాద్యవస్థాత్రయమునందు ద్రష్ట యొకడే అయి
నను స్వప్నమునందు విభాగ మనుభూతమయినట్లు పరమాత్మ
విభాగములులేక యొకడే యయినను, మిథ్యాజ్ఞానముచే
విభాగవ్యవహారము జాగ్రత్తునం దుండవచ్చును. ఆ విధము
గానే లయమునందుగూడ మిథ్యాజ్ఞాననిమిత్తమగు విభాగ
వ్యవహారము నూహింపవచ్చును. [మహాప్రళయమునందు

భక్తమేవ పరేణ బ్రహ్మణాఽవత్తిష్ఠేతేతి సోఽప్యనభ్యుపగమాదేవ ప్రతిషిద్ధః. తస్మాత్సమంజసమాపనిషదం దర్శనమ్.

స్వపక్షదోషాచ్చ (పూ. 10)

స్వపక్షే చైతే ప్రతివాదినః సాధారణా దోషాః

గూడ సజ్ఞానముచే నియమనకారణ ముండుటచేత పునర్జన్మ నియమము సంభవించునని భావము. ముక్తుల కజ్ఞానము లేకుండుటవలన వారలకు జన్మకారణము లేదని] (15) ముక్తులకు గూడ పునర్జన్మము సంభవించునను ప్రతివాది వాదమునకు ప్రతిపదనము చెప్పబడినది. సమ్యక్ జ్ఞానముచే మిథ్యా జ్ఞాన మపాస్త మగుచున్నది. (16) లయసమయమునందు జగత్తు బ్రహ్మముకంటె వేరుగా నుండవచ్చునుగదా యని సిద్ధాంతములు చెప్పుదురేమో యను చివరవాద మసంభవము. సిద్ధాంత లిట్టివాదము నంగీకరించియుండలేదు. కనుక నుపనిషద్బోధితమగు బ్రహ్మము జగత్కారణ మగుచున్నది యను వాదము సమంజసమే యగుచున్నది. 9

స్వపక్ష దోషాత్ చ=ప్రకృతి వికారభావము సంభవింపకపోవుట, ఉత్పత్తికి పూర్వము జగత్తులేకుండుట, లయమునందు బ్రహ్మమునకు అశుద్ధత్వము—సాంఖ్యులు కనుపర్చు యీ దోషములు అన్నియు వారిపక్షమునగూడ నుండుటవలన.

ప్రతివాదులచే నుపపాదించబడు విలక్షణత్వాది దోషములు వారిపక్షమున గూడ ప్రష్కలముగ కాన్పించు

ప్రాదుష్టుః, కథమిక్కుచ్యతే యత్రావదభిహితం విలక్షణత్వా
న్నేదం జగద్భ్రహ్మ ప్రకృతికమితి, ప్రధానప్రకృతికతాయామపి
సమానమేతచ్ఛబ్దాదిహీనాత్ ప్రధానాచ్ఛబ్దాదిమతో జగత ఉత్ప
త్త్యుక్యవగమాత్, అత ఏవ చ విలక్షణకారోత్పత్త్యుక్యవగ
మాత్, సమానః ప్రాగుత్పత్తేరసత్కార్యవాచప్రసంగః. తథా
పీతా కార్యస్య కారణవిధాగాఢ్యవగమాత్, తద్వత్ప్రసంగోఽపి
సమానః, తథా మృదితసర్వవిశేషేష వికారేష్వపీతావిధాగా
త్మతాం గతేషు 'ఇదమస్య పురుషస్యోపాదానమిదమస్యే'తి ప్రా
క్ప్రసంగాత్ ప్రతిపురుషం యే నియతా భేదా న తే తథైవ పున

చున్నవి. అది యెట్లో చెప్పచున్నాము. (17) ఈ జగత్తు
బ్రహ్మముకంటె విలక్షణమగుటవలన బ్రహ్మకార్యము కానే

3 వ సూత్రమునందలి రదను వాదము, ప్రధానము జగత్కారణ
వోషములు ప్రధాన మను వాదమునకుగూడ సమానమే యగు
వాదమునకుగూడ చున్నది. శబ్దాదిహీనమగు ప్రధానము
వర్తిలును. వలన శబ్దాదిసహితమగు జగత్తు ఉత్పన్న

మగుచున్నట్లు సాంఖ్యులు చెప్పచున్నారు. [కనుక కారణ
మగు ప్రధానము కార్యమగు జగత్తుకంటె విలక్షణము] వారు
కారణవిలక్షణమగు కారోత్పత్తిని అంగీకరించుటవలన ఆస
త్కార్యవాద ముభయులకు సమానమే యగుచున్నది. (18)

అదేవిధముగ లయము కారణమునందు కార్యవిభాగము
లేదను వాదముగూడ సమానమే యగుచున్నది. లయము
నందు విశేషములగు వికారములన్నియు నశించి విభాగము
కాన్పించనపుడు, ఇది యీ పురుషునికి ఉపాదానకారణము,
ఇది యితనికి ఉపాదానకారణమని చెప్పదగిన న్రలయ

రుత్పత్తై నియంతుం శక్యంతే, కారణాభావాత్, వినైవ చ కారణేన నియమేఽభ్యుపగమ్యమానే కారణాభావసామ్యాత్ ముక్తానామపి పునర్బంధప్రసంగః. ఆథ కేచిద్బేదాః అపీతావవిభాగమాపద్యంతే కేచిన్నేతిచేత్ యే నాపద్యంతే తేషాం ప్రధానకార్యత్వం న ప్రాప్తో తీత్యేవమేతే దోషాః సాధారణత్వాన్నాన్యతరస్మిన్ పక్షే చోదయి తవ్యాభవంతీత్యదోషతామేనైషాం ద్రఢయతి, అవశ్యాశ్రయితవ్యత్వాత్.

ముసకు పూర్వమునందున్న నియమకారణము లన్నియు ప్రలయానంతరము లేనందున తిరిగి పురుషసృష్టిని నియమించుటకు వానికి శక్యముకాదు. ప్రతి పురుషసృష్టిని నియమించు కారణములు లేకనే సృష్టి జరుగగల దంటిరేని ముక్తునికిని బద్ధునికిని కారణములేకుండుట సమానమగుటవలన ముక్తునికి గూడ సంసారము లభింపవచ్చును. లయకాలమునందు కొన్ని విభాగములు లయమును బొందుటలేదు, మరికొన్ని లయమును బొందుచున్నవంటిరేని అవి ప్రధానమువలన ఉత్పన్నములగు కార్యములు కాకపోవలయును. ప్రధాన కార్యములన్నియు లయకాలమున ప్రధానమునందే అవశ్యము లయముకావలయును. దానియందు లయముకానివి దాని కార్యములు కానేరవు. ప్రస్తుతవిచారణమంతయు కార్యము కారణమునందు లయమగుచున్న వాదము నాధారము చేసి కొని యున్నది.] ఇట్టి దోషము లన్నియు ప్రధానవాదము నందుగూడ వర్తించుటచే ప్రధానవాదు లా దోషముల నితరులమీద ప్రయోగింపరాదు. కనుక నివి యన్నియు దోష

తర్కప్రతిష్ఠానాదప్యన్యథానుమేయమితి చేదేవమప్యవిమోక్షప్రసంగః (ఘ. 11)

ఇతశ్చ నాగమగమ్యేల్లధే కేవలేన తర్కేణప్రత్య
వస్థాతవ్యమ్, యస్మాన్నిరాగమాః పురుషోత్త్వైకమాత్రనిబంధనా

ములు కావనువాదమునే బలపఱచుచున్నవి. ఉభయవాద
ములవారును వీనిని అంగీకరింప వలసివచ్చుచున్నది. అవి
అవశ్యముగ నంగీకరింపఁతగినవి. 10

అ! 2-1-6 సూత్రమునందు సూచింపబడిన కేవల
తర్కముయొక్క నిరుపయోగము తరువాత సూత్రమునందు
విస్తరింపబడుచున్నది.

తర్క అప్రతిష్ఠానాత్ = కేవల హేతువాదమునకు
స్థైర్యము లేదుగనుక అనుమానసిద్ధమగు ప్రధానము జగత్కా
రణము కానేరదు. అన్యథా = స్థిరమగు తర్కముచే, అను
మేయం చేత్ = ప్రధాన మూహింపదగు నంటిరేని ఏవం
ఆపి = ఆ పక్షమున గూడ అనగా ప్రధానము జగత్కారణ
మని అంగీకరించినపుడుగూడ, అవిమోక్షప్రసంగః = ప్రకృతి
పురుషవివేకము లేకుండుటచే మోక్షము సంభవింపనేరదు.

శాస్త్రమునుబట్టి దెలిసికొనదగిన విషయమును
గూర్చి కేవలతర్కము నాధారముచేసికొని ప్రతిఘటింపఁగదా
ఏలనన! (19) శాస్త్రబద్ధముగాక పురుషబుద్ధి మాత్రముచేత
నిబద్ధములగు తర్కములు అనగా యుక్తివాదములకు స్థైర్యము

స్తర్కా అప్రతిష్ఠితా భవంతి, ఉత్ప్రేక్షయా నిరంకుశత్వాత్. తథాహి
 కైశ్చిదభియుక్తైర్యత్నేనోత్ప్రేక్షితాస్తర్కా అభియుక్తతరై రన్యై
 రాభాన్యమానా దృశ్యంతే, తై రప్యూత్ప్రేక్షితాస్తదన్యైరాభాన్యంత
 ఇతి న ప్రతిష్ఠితత్వం తర్కాణాం శక్యం సమాశ్రయితుం పురుష
 మతివైరూప్యాత్. అథ కన్యచిత్ప్రసిద్ధమాహాత్యన్య కపిలస్యా
 న్యన్య వా సమ్మతస్తర్కః ప్రతిష్ఠిత ఇత్యాశ్రీయేత, ఏవమన్య
 ప్రతిష్ఠితత్వమేవ, ప్రసిద్ధమాహాత్యభిమతానామపి తీర్థకరాణాం
 కపిలకణభుక్ప్రభృతీనాం పరస్పరవిప్రతిపత్తిదర్శనాత్.

లేదు, బుద్ధిసూక్ష్మమునకు మేరలేదు. బుద్ధిసూక్ష్మము గల
 కొంతమందిచే నతిప్రయత్నముతో కల్పింపబడిన యుక్తులు
 అంతకంటెను బుద్ధిమంతులగు వారిచే నాభాస చేయ
 బడుచున్నవి. వీరిచే కల్పింపబడిన యుక్తులు
 తర్కప్రతిష్ఠానాత్ వీరికంటెను బుద్ధిమంతులగువారిచే నాభాస
 అనుపదములవిన చేయబడుచున్నది. (20) పురుషబుద్ధు
 రణము లొకతీరుగ లేకుండుట వలన తత్కల్పిత
 ములగు యుక్తులకు స్థైర్యమున్న ట్లంగీకరింప శక్యముగాదు.
 ఒక వేళ సుప్రసిద్ధమగు కపిలునికిగాని మఱియొక మహాపురుషునికి
 గాని సంమతమగు తర్కము స్థిరమని అంగీకరింతుముగాక !
 అపుడుగూడ నద్దానికి స్థైర్యము చిక్కదు (21) ప్రసిద్ధమహా
 పురుషులగు కపిల కణభుగాది ధర్మనకర్తలకు పరస్పరము
 విరోధము కాన్పించుచున్నది.

అభోచ్యేతాస్మథా వయమనుమాస్యామహే యథా
నాప్రతిష్ఠితత్వదోషో భవిష్యతి, నహి ప్రతిష్ఠిత స్తర్కపి నా స్థితి
శక్యతేవస్తుం, ఏతదపి హి తర్కాజ్ఞామప్రతిష్ఠితత్వం తర్కేణైవ
ప్రతిష్ఠాప్యతే. తేషాంచి తర్కాజ్ఞామప్రతిష్ఠితత్వవర్గనేనా న్యేషా
మపి తజ్ఞాతీయానాం తర్కాజ్ఞామప్రతిష్ఠితత్వకల్పనాత్, సర్వ
తర్కాప్రతిష్ఠాయాం చ సర్వలోకవ్యవహారోచ్చేదప్రసంగః. అతిత
వర్తమానాధ్వసామ్యేన హ్యనాగతేఽవ్యభిచారిణుభిరుపాప్తిపరి
హారాయ ప్రవర్తమానో లోలో దృశ్యతే. శ్రుత్యర్థవిప్రతిపత్తై

స్థైర్యాభావ దోషము లేని మార్గాంతరమున
తర్కించెదము గాక ! సుస్థిరముగు తర్కమే లేదని వచియింప
శక్యముగాదు గదాయని ప్రతివాది బల్కిన
దోషమహిమగు (21) తర్కమునకు స్థైర్యములేదను
తర్కముగూడ విషయముగూడ తర్కముచేత స్థాపింప
ప్రత్యుత్తమునకుప చరింపదు. బడుచున్నది. కొందఱి తర్కము స్థైర్యము

లేనట్లు కాన్పించుటచే నాజాతికిచెందిన యితరతర్కములు
గూడ సుస్థిరములయినచో సర్వలోకవ్యవహారమును పెకలించి
నట్లగును. జీవయాత్రను బయలు వెడలిన బాటసారి అతీతము
యినట్టియు ప్రకృతమునందున్నటియు మార్గానుభవమునుబట్టి
ముందుసుఖమును బొందుటకును రాబోవుదుఃఖిమును పరిహా
రించుటకును ప్రవర్తించుట లోకమునందు కాన్పించుచున్నది.
విభిన్నశ్రుతుల కాపాతముగ అర్థవైరుధ్యము కాన్పించినపుడు,

చార్థాభాసనిరాకరణేన సమ్యగర్థ నిర్ధారణం తర్కేణైవ వాక్య వృత్తినిరూపణరూపేణక్రియతే. మనురపి చైవమేవం మన్యతే 'ప్రత్యక్షమనుమానం చ శాస్త్రం చ వివిధాగమమ్, త్రయం సువిదితం కార్యం ధర్మశుద్ధిమభీష్పతా. ఆర్షం ధర్మోపదేశం చ వేదశాస్త్రావిరోధినా. యస్తర్కేణానుసంధత్తే స ధర్మం వేద నేతర' (12-105-106) ఇతి చ బ్రువన్, అయమేవ చ తర్క స్యాలంకారో యదప్రతిష్ఠితత్వం నామ, ఏవం హి సావద్యతర్క పరిత్యాగేన నిరవద్యస్తర్కః ప్రతిపత్తవ్యో భవతి. స హి పూర్వజో మూఢ ఆసీదిత్యాత్మనాపి మూఢేన భవితవ్యమితి కించిదస్తి ప్రమాణం, తస్మాన్న తర్కప్రతిపాసం దోషః.

అర్థాభాసములను త్రోసిబుచ్చి సమ్యగర్థనిర్ణాయకములగు వాక్యముల తాత్పర్యము తర్కముచేతనే నిరూపింపబడుచున్నది. ధర్మముయొక్క యథార్థస్వరూపమును తెలియ గోరువాడు ప్రత్యక్షానుమాన ప్రమాణములను సంప్రదాయ సిద్ధమగు శాస్త్రమును లెస్సగాదెలిసికొని ఆచరింపవలయునని మనువు ఫల్కుచున్నాడు. వేదమును స్మృతిని వీనికి విరుద్ధము కాని తర్కమును అనుసంధానముచేసి విషయవిచారణము చేయువాడుమాత్రమే ధర్మమునుదెలిసికొనుచున్నాడు. ఇతరు లద్దాని తెలిసికొన జాలరనియు ఆయన చెప్పెను. స్థైర్యము లేకపోవుటయే తర్కమునకు భూషణము. నింద్యమగు తర్కమును పరిత్యజించి అనింద్యమగు తర్కమును గ్రహింపవలయునని పర్యవసానము, అన్నగారు మూర్ఖుడగుటచే తప్పుడుగూడ

ఇతిచేదేవమప్యవిమోక్షప్రసంగః. యద్యపి క్వచిద్విషయే తర్హస్య ప్రతిష్ఠితత్వమువలెత్తే తథాపి ప్రకృతే తానద్విషయే ప్రసక్తిత ఏవా ప్రతిష్ఠితత్వబోధాదసిర్లోక్షస్తర్కస్య. స హేదమతిగంధిరం ఛావయాభాత్త్వం ముక్తినిబంధనమాగదుమంతరేణోత్పేక్షితు మపి శక్యం, రూపాద్యనావాప్తి నాయమర్థః ప్రకృతస్య గోచరో

మూర్ఖుడు కావలయుననుటకు ప్రమాణము దొరకదు కనుక తర్కమునకు స్థైర్యము లేకుండుట యొకదోషముకాదు.

అ! [ఇంతవరకు సూత్రమునందలి అవిమోక్షశబ్దము నకు దోషరాహిత్యము అర్థముగ గ్రహించి వ్యాఖ్యానము నేయుబడినది. ఇక నాశబ్దమును మోక్షరాహిత్యవరముగ గ్రహించి వ్యాఖ్యానింపజోవుచున్నాను].

(21) తర్కమునకు స్థైర్యములేపోవుట యొకదోషము కాకపోయినను అవిమోక్షప్రసంగము కలుగును. తర్కము తర్కమునకు ప్రకృత నకు కొన్ని స్థలములయందు ప్రతిష్ఠిత విషయమున దోష త్వము సంభవించునుగాక! కాని ప్రకృత రాహిత్యము సంభ స్థలమున మాత్రము తర్క మప్రతిష్ఠిత పము గాదు. మగుటవలన, నద్దానికి దోషరాహిత్యము సిద్ధింపదు. ముక్తికి ఆధారమగు జగత్కారణముయొక్క అద్వితీయస్వరూపము వేదములకంటె భిన్నమగు మఱియొక ప్రమాణమువలన నూహింప శక్యముగాదు. రూపాదులు లేనిది యగుటచే నీవిషయము ప్రత్యక్షప్రమాణముచే తెలియ రాదు. దానిని సూచించు చిహ్నములేమియు లేకుండుటచే

లింగాద్యభావాచ్చ నానుమానాదీనామిత్యవోచామ. అపిచ సమ్యగ్జ్ఞానాత్తు మోక్ష ఇతి సర్వేషాం మోక్షవాదినామభ్యుపగమః. తచ్చ సమ్యగ్జ్ఞానమేకరూపం వస్తుతంత్రత్వాత్, ఏకరూపేణ హ్యవస్థితో యోఽర్థస్సపరమార్థో లోకే తద్విషయం జ్ఞానం సమ్యగ్జ్ఞానమిత్యవ్యతే యథాఽగ్నిరుష్ణఇతి. తత్త్వేవం సతి సమ్యగ్జ్ఞానే పురుషాణాం విప్రతిపత్తిరనుపపన్నా, తర్కజ్ఞానానాం త్వన్యోన్య

ననుమాణప్రమాణముచే నూహింపరాదు. మరియు సర్వసంశయరహితమగు జ్ఞానముచేతనే మోక్షము సిద్ధించునని మోక్షవాదు లందరంగీకరించుచున్నారు. అట్టి సర్వసంశయశూన్యమగు జ్ఞానము వస్తుస్వరూపము నాధారముచేసికొని

యుండుటవలన ఒక రూపముగా నుండవలెను. [ఘట విషయిక జ్ఞానము సిద్ధవస్తువగు ఘటము నాధారముచేసికొని యుండు

టవలన ఒక ఘటాకారముగనే యుండును.] ఎల్లప్పుడు నాకేస్వరూపముతో నే పదార్థముండునో అదియే పరమార్థము. దానిని లెస్సగా తెలిసికొనిన జ్ఞానమే సర్వసంశయశూన్యమగు సమ్యగ్జ్ఞానమని లోకమునందు చెప్పబడుచున్నది. అగ్ని ఉష్ణముగా నుండును అను జ్ఞానమున కెప్పుడును మాఝులేదుగనుక ఆ జ్ఞాన మేకరూప మగుచున్నది. సమ్యక్జ్ఞాన మేకరూపమగుచుండ దాని విషయమై మనుజులకు భిన్నాభిప్రాయములుండుట యసంభవము. [చక్కగా చూచినవారందరు ఘటమును ఘటముగానే తెలిసికొందురు గాని ఒక రొకవిధముగాను మరియొకరు మరియొక విధము

విరోధాత్ ప్రసిద్ధా విప్రతిపత్తిః, యద్ధి తేనచిత్తార్కికేవేదమేవ
సమ్యక్జ్ఞానమితి ప్రతిస్థాపితం తదవరేణ వృద్ధాప్యతే, తేనాపి
ప్రతిస్థాపితం తతోఽవరేణ వృద్ధాప్యత ఇతి ప్రసిద్ధం లోకే, కథ
మేకరూపానవస్థితవిషయం తర్కప్రభవం సమ్యక్జ్ఞానం భవేత్.
స చ ప్రధానవాచీ తర్కవివాముత్తమ ఇతి సర్వైస్తార్కికైః పరి
గృహీతః, యేన తదీయం మతం సమ్యక్జ్ఞానమితి ప్రతిపద్యే
మహి. స చ శక్యంలే అతీతానాగతవర్తమానాస్తార్కికా ఏకస్మిన్
దేశే కాలే చ సమాహుతం యేన తన్మతిరేకరూపైర్వార్థవిషయా
సమ్యజ్మతిరితి స్కాత్, వేదస్య చ నిర్వత్సే విజ్ఞానోత్పత్తి

గాను తెలిసికొనరు]. (22) కేవలతర్కముచే కలుగు జ్ఞాన
ములు పరస్పరవిరుద్ధములగుట నుపసద్ధము, సమ్యక్ జ్ఞానమని
యొక తార్కికునిచేత ప్రతిపాదించబడిన జ్ఞానము మరియొకనిచే
నిర్మూలనము చేయబడుచున్నది. అతనిచే నుపపాదించబడిన
జ్ఞాన మన్యునిచే నెగురగొట్టబడుచున్నది. ఈ విషయము లోక
ప్రసిద్ధము. తర్కముచే నుత్థాపితమై స్థిరమగు నేకరూపము
లేని విషయము సమ్యక్ జ్ఞాన మెట్లుకాగలదు? ప్రధానము
జగత్కారణమని వాదించు సాంఖ్యము తర్కశాస్త్రవేత్త
లలో సుత్తముడని తార్కికులంద రంగీకరించుటలేదు. అట్లయి
నచో అతని ప్రధానకారణత్వమతము సమ్యక్ జ్ఞానముగ పరి
గ్రహించవచ్చును. గడచినట్టియు, రానున్నట్టియు, ప్రకృత
మునం దున్నట్టియు తార్కికులనందరిని యొకచోట గుమి
జేర్చి వారి వివిధమతముల కేకరూపమును కల్పించి యది
సమ్యక్ జ్ఞానమని నిరూపింప శక్యముకాదు. వేదమో నిత్యము,

హేతుత్వే చ సతి వ్యవస్థితార్థవిషయత్వోపపత్తేః, త్జజనితస్య జ్ఞానస్య సమ్యక్త్వమతీతానాగతవర్తమానైః సర్వైరపి తార్కికై రపహ్నోతుమశక్యమ్. అతస్సిద్ధమన్యైవోపనిషదస్య జ్ఞానస్య సమ్యగ్జ్ఞానత్వమ్. అతోఽన్యత్ర సమ్యగ్జ్ఞానత్వానుపపత్తే స్సంసారాదవిమోక్షఏవ ప్రసజ్యేత, అత ఆగమవశేనాగమాను సారితర్కవశేన చ చేతనం బ్రహ్మ జగతః కారణం ప్రకృతిశ్చేతి స్థితమ్.

[బ్రహ్మజ్ఞానోదయకారణము; దానివలన సర్వవ్యవస్థాజ్ఞానము కలుగును. వేదమువలన గలుగు జ్ఞానము నన్యధాకల్పించుటకు గతిఁచినట్టియు రాజోపునట్టియు వర్తమానమునందున్నట్టియు తార్కికుల కెవ్వరికిని సాధ్యముకాదు. కనుక నుపనిషద్బోధితమగు జ్ఞానమే సమ్యక్జ్ఞానమని సిద్ధమగుచున్నది. ప్రధానాదీతరస్థలములయందు లెస్సయగు జ్ఞానము కలుగదు గనుక సంసారవిముక్తి కలుగదని తేలుచున్నది. కనుక శాస్త్రముచేతను, శాస్త్రముననుసరించిన తర్కముచేతను చేతనమగు బ్రహ్మమే జగత్తునకు నిమిత్తకారణమనియు, ఉపాదానమనియు సుస్థమగుచున్నది.

అధికరణ సంక్షేపార్థము : బ్రహ్మము జగత్తున కుపాదాన కారణము కానేరదు. ఈ రెండును ఆత్మంతము విలక్షణములు, విలక్షణములగు రెండు వస్తువులకు ఉపాదాననిమిత్త మగు కార్యకారణభావము ఘటింపనేరదు. అచేతనమగు జగత్తును ఉత్పాదనముచేయు కారణముగూడ సచేతనము కావలెను. జగద్రూపాలు విలక్షణములని శ్రుతి చెప్పుచున్నది. జగత్తు

అచేతనము, జలములు చూచుచున్నవి అను మొదలగు వాక్యములు తదధిదేవతల పరములు. ఇది పూర్వపక్షము. ఇందుకు సమాధానము. చేతనమునుండి అచేతనములు బుట్టుట లోకనమునందు కాన్పించుచున్నది. కార్యకారణములు కేవలము అభిన్నములుకావు. అటులకాకున్నచో వికార్యవస్తువు సంభవముకాదు. బ్రహ్మము జగత్తునకు నిమిత్తోవాదానో భయకారణమగుచున్నది. బ్రహ్మము తర్కమున కందునది కాదు. 'అ సద్వా ఇదం' అను వాక్యము ప్రపంచము లేదని చెప్పటలేదు. బ్రహ్మమునందు జగత్తులయమైనను జగత్తు యొక్క అశుద్ధతచే బ్రహ్మము సంస్కృప్తము కాదు. బ్రహ్మము జగత్కారణమనుటకు ప్రతివాదికిగల యాక్షేపణ లన్నియు వారి వాదమునందు గూడ గలవు. తర్కమునకు సైర్యము లేదుగనుక కేవలము తర్కముచేత బ్రహ్మమును గ్రహించ శక్యము గాదు. పురుషబుద్ధియందు విరోధములు గలవు బ్రహ్మము బుద్ధికి అందరానిది. అది ప్రత్యక్షాదిప్రమాణము లకు విషయముకాదు. సిద్ధవస్తువునుగూర్చి భిన్నాభిప్రాయములుండనేరవు. వేదములు నిత్యములు. వానిచేతనే బ్రహ్మ జ్ఞానము కలుగును. వేదాంతవిరుద్ధమగు తర్కము ప్రమాణము కాదు. కనుక విరోధములేదు.

(4) శిష్టాపరిగ్రహాధికరణమ్ (పూ. 12)

వైదికస్య దర్శనస్య ప్రత్యాసన్నత్వాత్ గురుతర తర్కబలోపేతత్వాత్ వేదానుసారిభిశ్చ కైశ్చిచ్చిష్టైః కేనచిదంశేన పరిగృహీతత్వాత్ ప్రధానకారణవాదం తావద్వ్యపాశ్రిత్య య స్తర్క నిమిత్త ఆక్షేపో వేదాంతవాక్యేషాద్భావితః, స పరిహృతః, ఇదానీ మణ్వాదివాదవ్యపాశ్రయేణాపి కశ్చిన్మండమతిర్వేదాంతవాక్యేషు

(4) శిష్టాపరిగ్రహాధికరణము

అ॥ కార్యకారణముల కభేదము ఆత్మయొక్క స్వప్ర కాశత్యాసంగత్వములు సమ్యగ్దర్శన మొక్కటిమాత్రము ముక్తి హేతువులగుట యీ మొదలగు విషయలముయందు వైదికదర్శనమునకు సంనిహితము, పరిమాణ సమన్వయాది గురుతర తర్కబలోపేతము వేదానుయాయులగు దేవలుడు మొదలగు కొంతమంది శిష్టులచేత కార్యకారణముల కనన్య త్వాది యెదోయొక విషయమునందు పరిగృహీతమునగు ప్రధానవాదము నాశ్రయించి వేదాంతవాక్యముల గూర్చి చేయబడిన తర్కసంబంధమగు నాక్షేపము పరిహరింపబడినది. ఇపుడు తర్కమతికుశలులగు వైశేషికులయొక్క పరమాణు వాదము నాశ్రయించి కొంతమంది మందబుద్ధులు తర్కము నాధారముచేసికొని వేదాంతవాక్యములగూర్చి చేయు ఆక్షేపణను అశంకించుచున్నారు. తర్కము నాధారముచేసి కొని వేదాంతముల నాక్షేపించువారిలో సాంఖ్యులు ప్రధాన

పున స్తర్కనిమిత్తమాక్షేపమాశంకేర్యతః ప్రధానమల్లనిబర్హణ
న్యాయేనాతివిశతి.

ఏతేన శిష్టాపరిగ్రహా అపి వ్యాఖ్యాతాః (సూ. 12)

పరిగృహ్యంత ఇతి పరిగ్రహః అపరిగ్రహః, శిష్టానామపరిగ్రహః శిష్టాపరిగ్రహః, ఏతేన ప్రకృతేన ప్రధాన
కారణవాదనిరాకరణేన శిష్టైర్మనుష్యానుప్రభృతిభిః కేనచిదప్యం
కేనాపరిగృహీతా యేఽన్యోది కారణవాదాస్తేపి ప్రతిషిద్ధతయా
వ్యాఖ్యాతా నిరాకృతా నైష్టవ్యాః, తుల్యర్వాన్నిరాకరణకారణస్య నాత్ర
పునరాశంకరవృత్తి కించిదస్తి. తుల్యమత్రాపి జరమగంధిరస్య జగ

ముల్లునివంటివారు, వారలను జయించిన యితరులను జయించి
నట్లే యగును. కనుక సాంఖ్యులకు చెప్పిన పరిహారముచే
నితరులుగూడ పరిహరింపబడుచున్నారు, విషయాదులను
పూర్వాధికరణమువలెనే ఇచటగూడ గ్రహించవలెను.

ఏతేన = ప్రధాన జగత్కారణత్వమును నిరాకరించు
టచేత శిష్ట అపరిగ్రహః = శిష్టులచే పరిగ్రహింపబడని అన్యోది
కారణవాదములు గూడ వ్యాఖ్యాతాః = వ్యాఖ్యానింపబడినవి.

శిష్టులచేత పరిగ్రహింపబడనివారు శిష్టాపరిగ్రహులు,
ప్రకృతమగు ప్రధానకారణవాదమును నిరాకరించుటచేత
మనువు వ్యాసుడు మొదలగు శిష్టులచే పరిగృహీతములుగాని
అన్యోది కారణవాదములుగూడ నిషేధింపబడుచున్నవని
గ్రహించవలయును. నిరాకరించుటకుగల కారణములు
రెండింటికి సమానమే యగుచున్నవి. తిరిగి శంకించలేనిది

(5) భోక్తృ పత్యధికరణమ్ (పూ. 13)

తృణస్య తర్కానవగాహ్యత్వం తర్కస్య చాప్రతిష్ఠితత్వ మన్యథానుమానేఽప్యవిమోక్ష ఆగమవిరోధశ్చేత్యేవంజాతీయకం నిరాకరణకారణమ్.

యిచట నేమియు లేదు. పరమగంభీరమగు జగత్కారణము తర్కమున కందకపోవుట, తర్కము యొక్క అస్థైర్యము, స్థిరమగు తర్కముచేతగూడ మోక్షము లేకపోవుట, శాస్త్రవిరోధము, యీ మొదలగునవి అన్నియును ఇతరతర్కవాద నిరాకరణమునకు కారణము లగుచున్నవి.

అధికరణార్థ సంక్షేపము : ప్రధానకారణవాద నిరాకరణ వాదముచేతనే తదితరములగు తర్కమతాది వాదములుగూడ నిరసింపఱగును. కేవలతర్కమునకు స్థైర్యము లేకుండుటచేతను దానివలన మోక్షప్రాప్తి లేకుండుటచేతను అయ్యది శాస్త్ర విరుద్ధ మగుటచేతను నిరాకరణీయ మగుచున్నది. 12

(5) భోక్తృ పత్యధికరణము

అ॥ బ్రహ్మవిషయమై కేవలతర్క మాలంబనీయము కాదని పూర్వాధికరణమున స్థాపింపబడినది. అయినను జగత్తు బ్రహ్మముకంటె భిన్నముగ కాన్పించుచున్నది కనుక విరోధము కాన్పించుచున్నది గదాయను ఆక్షేపణ పంచమాధి కరణమున విచారింపబడుచున్నది.

భోక్తృపత్తేర విభాగశ్చేత్స్యల్లోకవత్ (సూ. 13)

అన్యథా పునర్బ్రహ్మచారణ దాద స్తుర్కబలేనైవా
క్షిప్యతే.

పూ. పక్షి : యద్యపి శ్రుతిః ప్రమాణం స్వవిషయే భవతి,
తథాపి ప్రమాణాంతరేణ విషయావహారేన్యపరా భవతుమర్హతి,

విషయము : అద్వితీయబ్రహ్మమునందు జగత్కారణత్వ
సమన్వయము.

విశయము : ఇట్టి సమన్వయము ప్రత్యక్షమునకు విరుద్ధ
మగునా కాదా ! యని సందేహము.

పూర్వపక్షము : విరుద్ధమగుచున్నది.

సిద్ధాంతి : భేదముకల్పితము గనుక విరోధములేదు.
అవలోకనీయములగు ప్రమాణవాక్యము తై 2-6.

భోక్తృ ఆవర్తేః = ప్రపంచమంతయు బ్రహ్మస్వరూప
మగుటవలన బ్రహ్మమునకును భోక్తకును అభేదమంగీక
రింపబడుటచే అవిభాగఃచేత్ = బ్రహ్మము నిత్యముక్తము,
జీవుడు బద్ధుడు అను విభాగము లేకపోవలె నంటిరేని లోక
వత్ = లోకమునందువలెనే అగును.

బ్రహ్మముయొక్క జగత్కారణత్వమును తిరిగి
తర్కము నాధారముచేసికొని మరియొకవిధముగ నాక్షేపించు
చున్నారు.

పూ.పక్షి : (1) శ్రుతి యేవిషయమై చెప్పఁతలచినదో
ఆవిషయమై తాను ప్రమాణము కావచ్చునుగాని యితర

యథా మంత్రార్థవాదౌ, తర్కోఽపి స్వవిషయాదన్యత్రాప్రతిష్ఠితత్వాత్ యథా ధర్మాధర్మయోః. కిమతో యద్వేదమత ఇద మయుక్తం యత్ప్రమాణాంతరప్రసిద్ధార్థబాధనం శ్రుతేః.

[ప్రమాణములచే తెలియదగు విషయములయెడ నది గౌణముగామాత్రము గ్రహింపతగును. [అద్వితీయబ్రహ్మముపాదానకారణముగా గలిగియున్న పృథివీజలముల కభేదమను విషయము ప్రమాణాంతరముచే తెలియని విషయము, శ్రుతిచేతనే తెలియతగును. అట్టి విషయమునుగూర్చి శ్రుతిప్రమాణమగుచున్నది. భోక్తృభోగ్యాది విభాగము ప్రత్యక్షగమ్యమగుచుండగా నీవిషయమై శ్రుతి ప్రమాణముకానేరదు.] (2) మంత్రార్థవాదములనుగూర్చి యెల్లపుడును శ్రుతి ప్రమాణము గాదు. [ఆదిత్యో యూపః స్వవిషయమునుగూర్చి ఆదిత్యుడు యూపస్తంభము అను మొదలగు వాక్యములకు యథాక్షరముగ నరకల్పనము ప్రత్యక్షవిరోధ మగుటచేసీ గౌణముగ వానియర్థమును గ్రహించవలెను.] (3) అదేవిధముగ తర్కముగూడ స్వవిషయమై ప్రమాణమగుచున్నది. విషయాంతరమునకు ప్రమాణముగానేరదు. [జగద్భేదము ప్రత్యక్షముగనుక తర్కవిషయమగుచున్నది. కాని] కేవలవేదబోధితములగు ధర్మాధర్మములయొక్క విధినిపేధములు తర్కసాధ్యములు గానేరవుగనుక వానిని తర్కముచే సాధించుట యుక్తముకాదు. ఇట్లనుటచే గలుగు ప్రయోజన

సిద్ధాంతి : తథం పునః ప్రమాణాంతరప్రసిద్ధోఽర్థః
ప్రత్యాబాహ్యత ఇతి.

పూ. పక్షి : అత్రోచ్చితే— ప్రసిద్ధోఽహ్యయంభోక్తృ భోగ్య
విభాగో లోకే, భోక్తాచేతనశ్చారీరః, భోగ్యోక్తృద్వయో విషయా
ఇతి. యథా భోక్తా చేవదత్తః భోజ్యో ఓదన ఇతి, తస్య చ
విభాగస్యాభావః ప్రకట్టేత, యపి భోక్తా భోగ్యభావమావద్యేత,
భోగ్యం వా భోక్తృ భావమావద్యేత, తయోశ్చేతరేతరచావాపత్తిః
పరమకారణాద్భోక్తృహ్యోఽనన్వత్వాత్ ప్రకట్టేత, స చాస్య ప్రసి

మేమియన. ప్రమాణాంతరముచే ప్రసిద్ధముగు విషయము
శ్రుతిచే బాధింపబడుట అయుక్తము.

సిద్ధాంతి : ప్రమాణాంతరముచే ప్రసిద్ధముగ తెలియ
బడుచున్నవిషయము శ్రుతిచే నేవిధముగ బాధితముగుచున్నది?

పూ. పక్షి : చెప్పుచున్నాము. భోక్తృయగు
వాడు చేతనుడగు జీవుడు. శబ్దస్పర్శ రూప రస గంధము
లయిదు అతనికి భోగ్యవిషయములు. ఇట్టి భోక్తృ భోగ్య
విభాగము లోకమునందు సుప్రసిద్ధము.
ప్రసిద్ధముగు భోక్తృ భోగ్యవిభాగమును శ్రుతి ప్రోసిషేయలేదు.
దేవదత్తుడు భోక్త. అన్న మతనికి భో
జ్యము. భోక్తృభోగ్యములు పరస్పర
మొకదాని స్వరూపమును మరియొకటి
బొందినచో, నీ రెండింటికిని గల సుప్రసిద్ధముగు భోక్తృభోగ్య
విభాగము లేకపోవును. భోక్తృ భోగ్యమయినను కావచ్చును;
భోగ్యము భోక్తృ అయినను కావచ్చును. (5) పరమకారణ

ద్వస్య విభాగస్య బాధనం యుక్తం. యథాఽద్యత్వే భోక్తృభోగ్య
యోర్విభాగో దృష్టః తథాఽతీతానాగతయోరపి కల్పయితవ్యః,
తస్మాత్ ప్రసిద్ధస్యాస్య భోక్తృభోగ్యవిభాగస్యాభావప్రసంగాద
యుక్తమిదం బ్రహ్మకారణతావధారణమితి చేత్ కశ్చిచ్ఛేదయేత్.

సిద్ధాంతి : తం ప్రతిబ్రూయాత్, స్యాల్లోకవదితి. ఉపపద్యత
ఏవాయమస్మత్పక్షేఽపి విభాగః, ఏవం లోకే దృష్టత్వాత్, తథా
హి సముద్రాదుదకాత్మనోఽనన్యత్వేఽపి తద్వికారాణాం ఫేనవీచీ

మగు బ్రహ్మము జగత్తునకు కుసాదానకారణమయినచో,
భోగ్యభోక్తృలన్యోన్యమొకటి మరియొకటియగుట అవశ్యము
సంభవించును. ప్రత్యక్షప్రసిద్ధమగు నిట్టిభేదము శ్రుతిచే
బాధింపబడుట యుక్తముగాదు. ప్రకృతమున కాన్నించు
చున్న భోక్తృభోగ్య విభాగమునుబట్టి భూతభవిష్యత్కాల
ములయందుగూడ నటులనే జరుగగలదని యూహింపవలెను.
ప్రసిద్ధమగు నిట్టి భోగ్య భోక్తృ విభాగము లేకుండుట తట
స్థించుటవలన ఇదియంతయు బ్రహ్మకారణముచేతనే సంభ
వించుచున్నది యని నిశ్చయించుట అయుక్తమని ఎవరయినను
ఆక్షేపించినయెడల—

సిద్ధాంతి : ఇటుల సమాధానము చెప్పవచ్చును
లోకసామాన్యమువల్లే నద్దాని గ్రహించతగును. ఈవిభా
గము మాపక్షమునందుగూడ సంభవించు
చున్నది. లోకములో నిట్లుగదా కాన్నించు
చున్నది (1) సముద్రమునందు కాన్నించు
ఫేనతరంగబుద్బుదములు సముద్రజలము

నిజముగా భిన్న వస్తువులకుపాధిచేభేదము
కలుగవచ్చును.

తరంగబుద్బుదాదీనామితరేతరవిభాగ ధరరేతర సంశ్లేషాదిలక్షణశ్చ
వ్యవహార ఉపలభ్యతే. న చ సముద్రాదుదకాత్మనోఽనన్యత్వేఽపి
తద్వికారాణాం ఘనతరంగాదీనామితరేతరభావాపత్తిర్భవతి, న చ
తేషామితరేతరభావానాపత్తావపి సముద్రాత్మనోఽన్యత్వం భవతి,
ఏవమిహాపి న చ భోక్తృభోగ్యయోరితరేతరభావాపత్తిర్న చ పర
స్మాద్భృహ్మణోఽన్యత్వమితి భవిష్యతి. యద్యపి భోక్తృ న
బ్రహ్మణో వికారః 'తత్సృష్ట్యా చిదేవానుప్రావిశ' (తై. 2-6)
దితి స్రష్టురేవావికృతస్య కార్యానుప్రవేశేన భోక్తృర్నప్రవణాత్,

కంటే భిన్నములుకావు కాని యద్దానివికారములై ఒకా
నొకవుడు వానిలో వానికి భేదము, మరియొకవుడవి యొక
దానితో మరియొకటి కలసిపోవుటయు వ్యవహారమునందు
కాన్పించుచున్నది. సముద్రజలముకంటే నవి భిన్నములు కాక
పోయినను వానిలో నవి యొకదాని స్వరూపమును మఱి
యొకటి బొందుటలేదు. అయినను అవి సముద్రజలముకంటే
యన్యములు గావు. ప్రకృతమున నటులనే గ్రహింపతగును.
భోక్తృభోగ్యము లొకదానిస్వరూపమును మఱియొకటి చెంద
నేరవు. అవి పరబ్రహ్మముకంటే నన్యములును గావు. భోక్త
యగు జీవుడు బ్రహ్మముయొక్క వికారముకాదు. (తై 2-6)
అతడే జగత్తును సృజించి అతడే అద్దాని ప్రవేశించెనని
శ్రుతి పల్కుచున్నది. వికారము సంతమాత్రము చెందని
సృష్టికర్తయే జగత్కార్యమును ప్రవేశించి భోక్తయగు
చున్నాడని శ్రుతివలన దెలియుచున్నది. అయినను కార్యమును
ప్రవేశించినవానికి ఉపాధిచే విభాగము కల్పింపబడుచున్నది.

తథాపి కార్యమనుప్రవిష్టస్యాస్తుపాధినిమత్తో విభాగః అకాశ
స్యేవ ఘటాద్యుపాధినిమిత్తః, ఇత్యతః పరమకారణాత్ బ్రహ్మణో
ఽనన్యత్వేఽవ్యుపపద్యతే ధోక్తృభోగ్యలక్షణో విభాగః సముద్ర
తరంగాదిన్యాయేనేత్యుక్తమ్.

ఘటమును ప్రవేశించిన మహాకాశమున ఉపాధినిమిత్తమగు
భేదము కాన్పించుచున్నది. కనుక భోక్తృభోగ్యములు పరమ
కారణమగు బ్రహ్మముకంటె నన్యములు కాకపోయినను,
సముద్రతరంగాదులవలె వానిలో వానికి భేదముండుట
యుక్తమే యగుచున్నది.

అధికరణార్థ సంగ్రహము : శ్రుతి స్వవిషయమై ప్రమాణ
మైన కావచ్చునుగాని ప్రత్యక్షముగ కాన్పించు నితరవిషయ
ములగూర్చి ప్రమాణము కానేరదు. జీవుడు భోక్త అన్న
దులతనికి భోగ్యములు. ఈవిభాగము ప్రత్యక్షసిద్ధము. పర
బ్రహ్మము జగదుపాదానకారణ మైనచో నిట్టిప్రత్యక్షసిద్ధమగు
భేదమునకు బాధ కలుగుచున్నది. కనుక బ్రహ్మము జగత్కా
రణము కానేరదు. ఈవిధమగు పూర్వపక్షమునకు సమాధాన
మేమన బ్రహ్మము జగత్కారణమే కాని అందువలన బుట్టు
వస్తుజాతమున కన్యోన్యము సముద్రజలమునుండి బుట్టు ఫేన
తరంగబుద్బుదములవలె భేదముండవచ్చును. ఇట్టిభేద ముపాధి
కల్పితము. అంతమాత్రముచేత బ్రహ్మముయొక్క పరమ
కారణత్వమునకు భంగములేదు.

(6) ఆ రం భ నా థ క రణ మ్ (సూ. 14-20)

తదనన్యత్వమారంభణశబ్దాదిభ్యః (సూ. 14)

(6) ఆ రం భ నా థ క రణ మ్

అ॥ తరంగ శ్చేన బుద్ధుదాదులు సముద్రజల పరిణామములై నట్లు భౌగ్యభౌక్తృజాతము బ్రహ్మపరిణామములగుచున్నవి యను లోక సామ్యమునుబట్టి బ్రహ్మముయొక్క జగత్కారణత్వ మాపాతముగ సమర్థింపబడినది. నూలబుద్ధులను సమాధానపర్చుట కిట్లుచెప్పబడినను, అద్వైతీలు పరిణామ వాదము నంగీకరింపరు. వారి వాదము ననుసరించి బ్రహ్మకారణత్వము స్థిరపరచుట కీయధికరణము రచియింపబడినది. విషయాదులు పూర్వాధికరణమునందు వలెనే తెలియదగును.

అవలోకనీయములగు ప్రమాణవాక్యములు ఛాం 6-4-1 6-8-7 బృ 2-4-6 ముం 2-2-11, ఛాం 7-26-2, బృ 4-4-19, 4-5-15, ఛాం 5-2-19, 6-16-3, బృ 4-4-25 3-9-26, 3-8-8, 4-2-3, (తై 2-1; బ్ర సూ 1-1-4; ఛాం 8-14-1; 6-3-2; శ్వేత 8-15; ఛాం 7-24-1; బృ 4-5-25; గీత 5-24-25, బృ 4-4-22, గీ 18-62 ఛాం 6-2-1, ఐ త 2-4-1, (తై 2-7-1, ఛాం 6-1-3 6-1-1

ప్రపంచమునకు తదన్యత్వం = బ్రహ్మముకంటె అభిన్నత్వము సంభవించుచున్నది. ఏలన, ఆరంభణ శబ్ద ఆదిభ్యః =

అభ్యుపగమ్యచేమం వ్యావహారికం భోక్తృభోగ్యలక్షణం
విభాగం స్యాల్లోకవదితి పరిహారోఽభిహితః. నత్వయం విభాగః
పరమార్థతోఽస్తి. యస్మాత్తయోః కార్యకారణయోరనన్య
త్వమవగమ్యతే. కార్యమాకాశాదికం బహుప్రపంచం జగత్;
కారణం పరం బ్రహ్మ. తస్మాత్కారణాత్ పరమార్థతోఽనన్యత్వం
వ్యతిరేకేణాభావః కార్యస్యావగమ్యతే, కుతః, ఆరంభణశబ్దా
దిభ్యః. ఆరంభణశబ్దస్తావదేకవిజ్ఞానేన సర్వవిజ్ఞానం ప్రతిజ్ఞాయ
దృష్టాంతాపేక్షయాముచ్యతే 'యథాసోమ్యైకేన మృత్పిండేన
సర్వం మృణ్మయం విజ్ఞాతం స్యాద్వాచారంభరణ వికారో

వాచారంభణ శృతి మొదలగు వానియందు ప్రపంచము
బ్రహ్మమునం దధ్యస్తము చేయబడినట్లు తెలియుటవలన.

పూర్వసూత్రమునందు వ్యావహారికమున
కాన్పించు భోక్తృభోగ్యలక్షణముగు విభాగము నంగీకరించి
లోకసామ్యమునుబట్టి విభాగవాదమునకు పరిహారము చెప్ప
బడినది. (1) పరమార్థమున ఇట్టి విభాగము లేదు. ఏలన,
అద్వైతులు కార్యకారణమున కభేదము నంగీకరించుచున్నారు.

ఆకాశముతో నారంభించి సృష్టింపబడిన
విస్తృతమగు నీ జగత్తు కార్యరూపము.
కార్యకారణములకు
భేదములేదు.
పరబ్రహ్మ మీకార్యమునకు కారణము.

పరమార్థమునం దాకారణముకంటె కార్యమనన్యము, అనగా
కారణముకంటె వ్యతిరిక్తముగ కార్యమున కునికి లేదని
తెలియుచున్నది. ఒక మృత్పిండము తెలిసినదగుచుండగా
మృణ్మయమగు సర్వము దెలియుచున్నది; మృద్వికారమును

నామధేయం మృత్తికేత్యేవ సత్య' (భాం. 6-1-1) మితి. ఏతదుక్తం భవతి. ఏతేన మృత్ప్రిందేన పరమార్థతో మృదాత్మనా విజ్ఞాతేన సర్వం మృణ్మయం ఘటశరావోదంచనాదికం మృదాత్మకత్వావిశేషాద్విజ్ఞాతం భవేత్, యతో వాచారంభణం వికారో నామధేయం వాచా కేవల మస్తీత్యారభ్యతే, వికారో ఘటశరావ ఉదంచనం చేతి, న తు వస్తువృత్తేన వికారో నామ కర్చిదస్తి, నామధేయమాత్మకం హ్యేతదన్యతం మృత్తికేత్యేవ

దెలియజేయు ఘటాదినామములు వాక్కుచే నిష్పాదితమగు వికారముమాత్రములగుచున్నవి. అది మృత్తుమాత్ర మగు చున్నదనుట సత్యము" అను శ్రుతియందలి యారంభణపదము నొక వస్తువును దెలిసికొనిన సర్వమును దెలిసికొనదగునని బోధించుచున్నది. అందుకు మృత్ప్రిండ ముదాహరణము. ఈ శ్రుత్యర్థ మిటుల వివరింపనగును. మృత్ప్రిండమంతయు పర మార్థముచే మృత్స్వరూపమని దెలిసికొనినపుడు, దానితో చేయబడిన ఘటము, మూకుడు, చట్టి మొద

వాచారంభణ శ్రుతి
వివరణము.

లగునవి యన్నియు మృత్స్వరూపములగు
టచే దెలియబడినవి యగుచున్నవి.

ఘటాదివికారములన్నియు నామమాత్రములై వాక్కుచేత మాత్రము నిష్పాద్యములగుచున్నవి. ఘటము, శరావము. ఉదంచనము మొదలగునవి మృత్తుయొక్క వికారములు మాత్రమగుచున్నవి. (2) యథార్థమున వికారమను నదేది యును లేదు. వికారమంతయు నామమాత్రము, అసత్యము,

సత్యమితి. ఏష బ్రహ్మణో దృష్టాంత ఆమ్నాతః, తత్త్ర శ్రుతా
ద్వాచారంభణశబ్దాద్దాంతికేఽపి బ్రహ్మవ్యతిరేకేణ కార్యజాత
స్యాభావ ఇతి గమ్యతే. పునశ్చ తేజోఽబన్నానాం బ్రహ్మకార్య
తాముక్త్వా తేజోఽబన్న కార్యాణాం తేజోఽబన్నవ్యతిరేకేణాభావం
బ్రహ్మిణి 'అపాగాదగ్నేరగ్నిత్వం వాచారంభణం వికారో నామ
ధేయం త్రిణి రూపాణీత్యేవ సత్య' (ఛాం 6-4-1) మిత్యాదినా.
ఆరంభణశబ్దాదిభ్య ఇత్యాది శబ్దాత్ 'ఐతదాత్మ్యమిదం సర్వం'
'తత్సత్యం స ఆత్మా' 'తత్త్వమసి' (ఛాం 6-8-భా) 'ఇదం

మృత్తిక యనునది మాత్రము సత్యము. ఈ మృత్తికోదాహ
రణము బ్రహ్మ విషయమై పఠింపబడుచున్నది. వాచారంభణ
శ్రుతి దృష్టాంతమునందు వినవచ్చుచున్న యారంభణపదము
చేత బ్రహ్మ వ్యతిరిక్తమగు కార్యజాతము లేదని దాదాంతిక
మున చెలియుచున్నది. (3) మరియు తేజస్సు, జలములు,
అన్నములు యీ మూడును బ్రహ్మమువలన బుట్టినవని శ్రుతి
తెలియ చెప్పి ఆమూడింటివలనబుట్టినవన్నియువానికం టెవ్యతిరే
కముగ లేవనియు చెప్పుచున్నది. "అగ్నియొక్క అగ్నిత్వబుద్ధి
తొలగిపోయినది. అగ్నిరూపమగు కార్యము వాక్కుచే చెప్ప
బడు నామమాత్రము. తేజోఽబన్నములను మూడురూపములు
మాత్రము సత్యము" అని శ్రుతి పలుకుచున్నది. (4) 'ఈ
ప్రపంచమంతయు సదాత్మచేతనే యాత్మవంత మగుచున్నది.
ఏ యాత్మచే నీ ప్రపంచమంతయు నాత్మవంత మగుచున్నదో
అట్టి సత్కారణమే సత్త్వము. అదియే జగమునకాత్మ. ఆ

సర్వంయదయమాత్మా' (బృ 2-8-8) 'ఐహ్యైవేదం సర్వం' (ముం 2-2-11) 'ఆత్మైవేదం సర్వం' (ఛాం 7-25-2) 'నేహ నానాస్తి కించనే' (బృ 4-4-10) తేషామద్యపాస్తైకత్వప్రతిపాదనస్వరం వచనజాతముదాహర్యమై. న చాన్యత్రైకవిజ్ఞానేన సర్వవిజ్ఞానం సంపద్యేత, తస్మాద్విభాషురకరకాద్యాకాశానాం మహాకాశానన్యత్వం, యథా వా మృగత్వస్థికోదకాదీనామూషరాదిభ్యోఽనన్యత్వం దృష్టనష్టస్వరూపత్వాత్ స్వరూపేణ త్వను

సద్వస్తువే నీవగుచున్నావు; ఈప్రపంచమంతయు శోతవ్యము మంతవ్యము నని చెప్పబడిన ఆత్మయే యగుచున్నది; యీ ప్రపంచమంతయు బ్రహ్మమే యగుచున్నది; ఈ జగమంతయు ఆత్మయే యగుచున్నది; ఏకరసమగు నీ బ్రహ్మమునం దేవిధమగు భేదములేదు' యీ మొదలగు ఆత్మయొక్క యేకత్వమును బోధించు వాక్యజాతమంతయు, ఆరంభణశబ్దాదిభ్యో అను స్థలమునందలి ఆదిశబ్దముచే నుదాహరింపఁబడియున్నది.

జగజ్జీవబ్రహ్మభేదము
ఏకవిజ్ఞానశ్రుతికి
విరుద్ధము.

(5) మఱియొకవిధమున అనగా జగజ్జీవులు బ్రహ్మముకంటె వేఱను పక్షమున ఏకవిజ్ఞానముచే సర్వవిజ్ఞానము సాధ్యము కాదు. అందువలన, ఘటమునందును,

వడగళ్ళయందుండు ఆకాశము మహాకాశముకంటె భిన్నముకానట్లే. ఎండమావులయందలి ఉదకము ఊషరక్షేత్రముకంటె భిన్నముకానట్లే. [ఎండమావులయందలి ఉదకములు పైకి కాన్పించుచున్నవి. దగ్గఱకు పోయినపుడు నష్టమగుచున్నవి. కనుక స్వరూపముచే వానిని నిశ్చయింప శక్యము

పాఖ్యత్వాత్, ఏవమస్య భోక్తృభోగ్యాదిప్రపంచజాతస్య బ్రహ్మ వ్యతిరేకేణాభావ ఇతి ద్రష్టవ్యం.

పూ. పక్షీ : నన్వనేకాత్మకం బ్రహ్మ యథా వృక్షోఽనేకశాఖః ఏవమనేకశక్తి ప్రవృత్తియుక్తం బ్రహ్మ, అత ఏకత్వం చోభయ మపి సత్యమేవ, యథా వృక్ష ఇత్యేకత్వం శాఖా ఇతి చ నానాత్వం; యథా వా సముద్రాత్మనైకత్వం ఫేనతరంగాద్యాత్మనా నానాత్వం యథా చ మృదాత్మనైకత్వం ఘటశరావాద్యాత్మనా నానాత్వం, తత్రైకత్వాంశేన జ్ఞానానోక్తవ్యవహారస్సేత్యతి, నానాత్వాంశేన తు

కాదు]. పైకి కాన్పించుచున్న యీ భోగ్యభోక్తృ జాతమంతయు బ్రహ్మముకంటె వ్యతిరేకముగ నుండజాలదని గ్రహించదగును.

పూ. పక్షి : ఒకటిగానున్నను అనేక శాఖలతో కాన్పించుచున్న వృక్షమువలె బ్రహ్మ మనేకస్వరూపములు గలిగియున్నది. అనేకములగు శక్తులు వానికనురూపములగు ననేక ప్రవృత్తులు కలిగియున్నది. కనుక బ్రహ్మమనేకము, ఏకముగూడ నగుచున్నది యనుట సత్యము. వృక్షము అని చెప్పినపు డేకత్వము, శాఖలు అని చెప్పినపు డనేకత్వము తెలియుచున్నది. సముద్ర మా రూపమున యొక్కటియే; ఫేన తరంగ రూపమున యనేకము, మృత్తు మృత్స్వరూపముచే ఏకము; ఘటశరావాది రూపముచే అనేకము, అటులనే బ్రహ్మ మొక్కటియే యను జ్ఞానముచే మోక్షసిద్ధియు, అనేకమను జ్ఞానముచే కర్మకాండము నాశ్రయించియున్న లౌకికవ్యవహార

కర్మకాండాశ్రయో వైదికో లాకికశ్చ వ్యవహారస్సేత్స్యతి, 'ఏవం
చ మృదాది వృష్టాంతా అనురూపా భవిష్యంతీతి.

సిద్ధాంతీ : సైవం స్సాత్. 'మృత్తికేత్సేవసత్య' మితి ప్రకృత
మాత్రస్య దృష్టాంతే సత్యత్వావధారణాత్, వాచారంభణశబ్దేన చ
వికారజాతస్యానృతత్వాధిదానాత్, దాష్టాంతికేఽపి 'జతదాత్మ్య
మిదం సర్వం' 'తత్సత్య' మితి చ పరమకారణస్మైవైకస్య సత్య
త్వావధారణాత్ 'స ఆత్మా తత్త్వమసి శ్వేతకేతో' ఇతి చ శారీ
రస్య బ్రహ్మచావోపదేశాత్. స్వయం ప్రసిద్ధం హ్యేతద్భారీరస్య

సిద్ధియు గల్గును. ఇట్లు గ్రహించినచో మృత్తు మొదలగు
దృష్టాంతములు సంపూర్ణముగ ననురూపములగును.

సిద్ధాంతి : ఇట్లు భేదాభేదమును గ్రహించుట సరి
కాదు. మృత్తికాదృష్టాంతమునందు వాక్కుచే నుపపాదింప
బడి నామమాత్రములగు ఘటాది వికారజాతమంతయు సనృత
మనియు కారణమగు మృత్తికయే సత్యమనియు ఏవశబ్దముచే
నిర్ధారణ చేయబడుచున్నది. దార్శాంతికమునందుగూడ ఇది

భేదాభేదము శ్రుతి
విరుద్ధము. యంతయు బ్రహ్మముచేతనే ఆత్మవంత
మగుచున్నది అదియే సత్యము అని పరమ
కారణమగు నొక్క బ్రహ్మము మాత్రము

సత్యమని నిర్ధారణము సేయబడుచున్నది. అదియే ఆత్మ;
ఓయి శ్వేతకేతూ ! ఆ ఆత్మయే నీవగుచున్నావని, జీవబ్రహ్మ
ముల కభేద ముపదేశింపబడుచున్నది. ఇట్టి జీవబ్రహ్మైక్యము
స్వతఃసిద్ధమనియు జ్ఞానకర్మ సముచ్చయూద్యుపాసనాది ప్రాయ

బ్రహ్మత్వత్వముపదిశ్యతే న యత్నాంతరప్రసాద్యం. అతశ్చేదం శాస్త్రీయం బ్రహ్మత్వత్వమవగమ్యమానం సావధావికస్య శారీరాత్మత్వస్య బాధకం సంపద్యతే రజ్జ్వాదిబుద్ధయ ఇవ సర్పాదిబుద్ధీనామ్. బాధితే చ శారీరాత్మత్వే తదాశ్రయస్సమస్తస్సావధావికో వ్యవహారో బాధితో భవతి. యత్ప్రసిద్ధయే నానాత్వాంశోఽపరో బ్రహ్మణః కల్యేత, దర్శయతి చ 'యత్రత్వస్య సర్వమాత్మైవాభూత్తేనకంపశ్యే' (బృ. 4-5-25) దిత్వాదినా బ్రహ్మత్వదర్శనం ప్రతి సమస్తస్యక్రియాకారకఫలలక్షణస్య వ్యవహారస్యాభావం. న చాయం వ్యవహారభావోఽవస్థావిశేషనిబం

త్నాంతరములచే దెలిసికొనదగినది కాదనియుగూడ నుపదేశింపబడుచున్నది. కనుక జీవుడు బ్రహ్మత్వస్వరూపుడనుటయే శాస్త్రసమ్మతమని యంగీకరించినచో అనాదియగు నవిద్యచే కల్పింపబడిన జీవునియొక్క స్వతంత్రవ్యక్తిత్వము బాధింపబడును. అనగా నట్టిభావమును త్రొసిబుచ్చవలసివచ్చును. రజ్జవను జ్ఞానము కలిగినవెంటనే సర్పబుద్ధి తొలగుచున్నది. జీవుడే ఆత్మయను భావము తొలగినవెంటనే బ్రహ్మమునకు నానాత్వము కల్పించిన అవిద్యానిమిత్తమగు వ్యవహారమంతయు బాధితమై తొలగును. 'ఏ స్థాయాయందు బ్రహ్మవిదునకు నామరూపాదిక మంతయు నాత్మస్వరూపమే యగుచున్నదో, ఆ స్థాయాయందు యే సాధనముచే దేనిని చూచును.' అని శ్రుతి పలుకుటవలన జీవబ్రహ్మత్వైక్యజ్ఞానము గలవానికి క్రియాకారకఫల లక్షణముగు సర్వవ్యవహారము తొలగును. జ్ఞానావస్థయందు సర్వవ్యవహారలోపము,

ధనోఽభిప్రీయత ఇతి యుక్తం వస్తుమే, 'తత్త్వమసి' తి బ్రహ్మత్వ
వాచస్పానవస్తావిశేషనిజంభనర్హత్. తస్మాదదృష్టాంతేన చాన్య
తాభిసంభస్య మోక్షం దద్యయన్నైకత్వమేవైకం పారమార్థికం
దద్యయతి, (ఛాం. 6-13) మిథ్యాజ్ఞానవిబ్జయభితం చ నానాత్వం
ఉభయసత్యరాయాం హి కథం వ్యవహారగోచరోఽపి జంతురన్య
రాభిసంభ ఇత్కుచ్యతే: 'మృత్యోస్సమృత్యుమాహ్నోతి య ఇహ
నానేవ చహతి' తి (బృ. 4-4-16) చ భేదవృద్ధిమదవవన్నేతదేవ

సంసారానన్తయం దద్దాని ప్రసక్తియు సంకీర్తింపతగునన వీలు
లేదు. సర్వావస్థలయందు జీవుడు బ్రహ్మమే యగుచున్నా
డని తత్త్వమసి శ్రుతి పలుకుచున్నది. [చౌర్యనింద నారో
పింపబడినవాడు నిర్దోషుడైనచో కాలుచున్న యినుపగుం
డును బట్టుకొనికూడ తన నిర్దోషిత్వమును స్థాపించుకొన వెను
తీయడు. దోషియైనచో వెనుకాడును.] ఇట్టి చౌర్య
దృష్టాంతముచేత అన్యతమనగా నానాత్వమును వాదించు
వానికి బంధము, సత్యమనగా నేకత్వవాదికి మోక్షమును
ప్రదర్శించి జీవబ్రహ్మత్వైక్యమే పరమార్థమని ఛాందోగ్య
శ్రుతి పలుకుచున్నది. నానాత్వమంతయు మిథ్యాజ్ఞాన విలసిత
మగుచున్నది. (7) నానాత్వము, ఏకత్వము రెండును పర
మార్థము లైనచో, జగత్సత్యత్వము సంకీర్తించు మనుజు
డన్యత్వము సంకీర్తించిన వారగుచున్నాడని శ్రుతియం దేల
చెప్పబడును? బ్రహ్మమునందు నానాత్వమును గ్రహించు
వాడు మృత్యువరంపరావతబడునని భేదదృష్టిని నిరసించుచు
శ్రుతి ఏకత్వమును ప్రదర్శించుచున్నది. (8) మఱియు నానా

దర్శయతి. న చాస్మిన్దర్శనే జ్ఞానాన్మోక్ష ఇత్యుపపద్యతే. సమ్యగ్ జ్ఞానాపనోద్యస్య కస్యచిన్నిధ్యాజ్ఞానస్య సంసారకారణత్వేనానభ్యుప గమాత్. ఉభయసత్యతాయాం హి కథమేకత్వజ్ఞానేన నానాత్వ జ్ఞానమపనుద్యత ఇత్యుచ్యతే.

పూ.పక్షీ : నన్వేకత్వైకాంతాభ్యుపగమే నానాత్వాభావాత్ ప్రత్యజ్ఞే దీని తాకికాని ప్రమాణాని వ్యాహర్యేర, నిర్విషయత్వాత్.

త్వైకత్వమతమునందు, జీవుడు బ్రహ్మముకంటె భిన్నుడు కాడను జ్ఞానముచేతనే మోక్షము సిద్ధించుట సంభవముగాదు. జీవబ్రహ్మలు భిన్నులను జ్ఞానము మిథ్యాజ్ఞానము. ఇట్టిమిథ్యా జ్ఞానము జీవబ్రహ్మ లొకరను పరమార్థమగు నేకత్వజ్ఞాన ముచే తొలగగలదు. జీవబ్రహ్మలు భిన్నులను జ్ఞానము గూడ యథార్థ జ్ఞానమే యయినచో, నిట్టి భేదజ్ఞానము, ఏకత్వజ్ఞానముచే తొలగ నేరదు. నానాత్వమే సంసారకారణము. సంసారము తొలగనిది మోక్షము సిద్ధించదు. కనుక ఏకత్వజ్ఞానముచేత మోక్షము సిద్ధించునను శ్రుతివాక్యము నానాత్వముచే బాధితమగుచున్నది.

పూర్వపక్షి : ఏకత్వ మొక్కటియే నియతమగు యథార్థమని అంగీకరించినచో. నానాత్వమునకు తావులేదు. అపుడు ప్రత్యక్షానుమానాదితాకిక ప్రమాణములకు విషయములగు రూపకబ్దాదు లెవ్వియు లేకపోవును. అపుడు ప్రత్యక్షాది ప్రమాణములన్నియు పురుషుని జూచి స్థాణువని తలంచు భ్రమ జ్ఞానమువలె నప్రమాణ లగుచున్నవి. [మందాంధకారమున

స్థానాద్విష్ణవ పురుషాద్విజ్ఞానాని. తథా విధిప్రతిషేధశాస్త్రమపి
భేదాపేక్షత్వాల్ తదభావే వ్యాపూయేత, మోక్షశాస్త్రస్యాపి శిష్య
శాస్తిత్రావిభేదాపేక్షత్వాత్తదభావే వ్యాపూతస్సాల్, కథం చాన్య
తేన మోక్షశాస్త్రేణ ప్రతిపాదితస్మాత్త్వైకత్వస్య సత్యత్వముపపద్యే
తేతి.

సిద్ధాంతి : ఆత్మోచ్యుతే — నైష దోషః, సర్వవ్యవహారాణామేవ
ప్రాగ్భూహృత్కరావిజ్ఞానాల్ సర్వలోపపక్షేః, స్వప్నవ్యవహార

జూచిన స్థానపు పురుషుడను భ్రమజ్ఞానము యథార్థజ్ఞాన
ముచే నప్రమాణముగుచున్నది. అతడునే భేదము నాధార
ముచేసికొని యేర్పడిన విధినిషేధశాస్త్రమంతయు భేదాభావ
పక్షమున నిరర్థక మగును. శిష్యుడు, శాసించు ఆచార్యుడు
మొదలగు భేదమును కోరు మోక్షశాస్త్రముగూడ శిష్యా
చార్యభేదము లేనపుడు నిష్ప్రయోజన మగును. మోక్ష
శాస్త్ర మంతయు ననృతమైనచో, నద్దానిచే నుపదేశింపబడు
జీవాత్మైకత్వ మెటుల సత్యము కాగలదు?

సిద్ధాంతి : ఇందుకు సమాధానము చెప్పచున్నాము
ఇది యొక దోషము కాదు. (9) జీవబ్రహ్మలోకటియే యను
జ్ఞానము కలుగనంతవరకు, సర్వవ్యవహారము సత్యమే యగు
చున్నది. అనగా నభాధితమే యగుచున్నది. నిదురనుండి లేవ
నంతవరకు స్వప్ననుభవమంతయు సత్యమే యగుచున్నది.
నిదురలేచినపుడే సన్న ముసత్యమని దెలిసికొనుచున్నాము]
ఆత్మైకత్వము సత్యమను జ్ఞానము గలుగనంతవరకు ప్రత్యక్ష
దులు ప్రమాణములు, రూపశబ్దాదులు వానిచే తెలిసికొన

స్వేపప్రాగ్భేదాత్. యావద్ధి న సత్యాత్మైకత్వప్రతిపత్తిస్తావత్ప్రమాణప్రమేయఫలలక్షణేషు వికారేష్వనృతబుద్ధిర్న కస్యచిదుత్పద్యతే, వికారానేవ త్వహం మమేత్యవిద్యయా ఆత్మాత్మీయభావేన సర్వో జంతుః ప్రతిపద్యతే స్వాభావికీం బ్రహ్మాత్మతాం హిత్యా, తస్మాత్ ప్రాగ్భ్రహ్మాతతా ప్రబోధాదుపపన్నః సర్వో లోకాకో వై దికశ్చ వ్యవహారిః. యథా సుప్తస్య ప్రాకృతస్య జనస్య స్వప్నేఉచ్చాచనచాన్ భావాన్పశ్యతో నిశ్చితమేవ ప్రత్యక్షభిమతం జ్ఞానం భవతి ప్రాక్ ప్రబోధాత్, న చ ప్రత్యక్షభాసాభిప్రాయస్తత్కాలే భవతి తద్వత్.

దగినవి, వానిని తెలిసికొనుటచే నిట్టిఫలము సంపాద్యమగుచున్నది యనుమొదలగు వికారరూపమగు వ్యవహారమునందేరికిని అప్రమాణబుద్ధి కలుగ నేరదు. వ్యవహారమంతయు అశేషజనము యధార్థమగు బ్రహ్మాత్మ బ్రహ్మజ్ఞానపూర్వ భావమును గమనించలేక నవిద్యచే ఇది కాలికము. నేను ఇది నాది యను యభిమానముచేతనే వికారముల నన్నిటిని తాదాత్మ్యభావముచే గ్రహించుచున్నది. అందువలన లోకిక వైదిక వ్యవహారమంతయు బ్రహ్మాత్మత్వజ్ఞానమునకు పూర్వముపపన్న మగుచున్నది. స్వప్నమునందు కాన్పించు న్యూనాధిక భావములు నిశ్చయములనియే అజ్ఞానిజనము నిదురలేచు నంతవరకు తలంచును. ఆయనుభవములు ప్రత్యక్షాభాసములను భావ మినుమంతయు నక్కాలమున లేదు. ఆతీరుననే లోకిక వైదిక వ్యవహారములను గూర్చిగూడ నెఱుంగవలయును.

పూ. పక్షి: కళం వాసత్వేన వేదాంతవాక్యేన సత్వస్య బ్రహ్మత్వ త్వస్య ప్రతిపత్తిరవశద్వేర, స హి రజ్జుసర్పేణ దక్షోమియతే, నాపి మృగత్వస్థితాంభసావగాహనసానాదిప్రయోజనం క్రియత ఇతి.

సిద్ధాంతి: నైష దోషః, శంకావిషాదినిమిత్తదురజాదికార్యోప లభ్యే. స్వప్నదర్శనావృత్త్యచ సర్పదంశనోదకస్నానాదికార్యదర్శ నాత్. తత్కార్యమప్యసృతమేవేతిచేత్ బ్రూయాత్, తత్ర బ్రూమః—

పూ. పక్షి: భేదాభావపక్షమున శిష్యాచార్య భేద మును కోరు వేదాంతశాస్త్ర మంతయు నసత్యమగుచుండ, నద్దానిచే సత్యమగు బ్రహ్మత్వత్వైక్యభావ మెట్లు కలుగ గలదు? రజ్జువు సర్పమును భ్రాంతిజ్ఞానము గల దెవ్వడును దానిచే కాటునొందుటగాని మరణించుటగాని సంభవించదు గదా! మృగత్వస్థితలోని జలమునం దెవ్వడును స్నానము చేయుటగాని దాహశాంతి చేసికొనుటగాని కలుగదు.

సిద్ధాంతి: ఇదియు నొక దోషము కాదు. (10) లోక మునందు రజ్జుసర్ప భ్రాంతిగడుగువాడు సర్పదష్టుడయినటుల భ్రాంతిచెంది విషాదిభీతిచే మరణించుట చూచు అసత్యజ్ఞానముచే చున్నాము. స్వప్నమునందు సర్పదంశనము, సత్యజ్ఞానము మృగత్వస్థోదక స్నానాదికార్యము సంభ కలుగవచ్చును వినుట చూచుచున్నాము. అసత్యమునుండి సత్యమగు కార్యము జనించదను నియమములేదు. ఇట్టికార్యము గూడ నసృతమేయని యంటిచేని సమాధానము చెప్పదుము. స్వస్నానవస్థయం దున్నవాని రజ్జుసర్పదంశనము, మృగత్వస్థో

యద్యపి స్వప్నదర్శనావస్థస్య సర్పదంశనోదకస్నానాదికార్య
మన్యతం తథాపి తదవగతిః సత్యమేవ ఫలం ప్రతిబుద్ధస్యావ్య
బాధ్యమానత్వాత్. న హి స్వప్నాదుత్థితః స్వప్నదృష్టం సర్ప
దంశనోదకస్నానాదికార్యం మిథ్యేతి మన్యమానస్తదవగతిమపి
మిథ్యేతి మన్యతే కశ్చిత్. ఏతేన స్వప్నదృశోఽవగత్యబాధనేన
దేహమాత్రాత్మ వాదో దూషితో వేదితవ్యః. తథాచ శ్రుతిః. 'యదా
కర్మసు కామ్యేషు ప్రియం స్వప్నేషు పశ్యతి. సమృద్ధిం తత్రజ్ఞా
నీయాత్తస్మిన్ స్వప్ననిదర్శన' (ఛాం. 5-2-9) ఇత్య సత్యేన
స్వప్నదర్శనేన సత్యాయాః ఫలసమృద్ధేః ప్రాప్తిం దర్శయతి.

దకస్నానము మొదలగుకార్యము లన్యతములే యగుచున్నవి.
వాని యనుభవఫలము అనగా స్వప్నానుభవ జ్ఞానము నిజమే
యగుచున్నది. నిదుర లేచినతరువాతగూడ సీస్వాప్నికానుభవ
జ్ఞానము బాధితమగుటలేదు. స్వప్నమునుండి మేల్కొంచినవా
డెవ్వడును సర్పదంశనోదకస్నానాదికము మిథ్యయని తలంచి
నను, తద్విషయక జ్ఞానము మిథ్యయని తలంచుటలేదు, [తన
కిట్టి స్వప్నము కలిగినదనియే ప్రబోధానంతరము తలంచు
చున్నాడు.] ఇట్లు స్వప్నదర్శనజ్ఞాన మసత్యమగు స్వప్నదర్శన
ముచే నబాధిత మగుచున్నది. [కనుక జ్ఞానము దేహముకంటె
వ్యతిరిక్త మగుచున్నది] దీనివలన దేహమే యాత్మయను
చార్వాకవాదము దూషితమగుచున్నది యని తెలిసికొనతగును.
“స్వప్నమునందు నుమంగలీదర్శనమైన కోరిన ఫలసిద్ధి యగు
నని దెలిసికొన గలరు” అనుశ్రుతివాక్యమువలన అసత్యమగు
స్వప్నదర్శనముచే సత్యమగు ఫలము సిద్ధించునట్లు తెలియు

తథా ప్రత్యక్షదర్శనేషు కేషుచిదనిష్టేషు ధాతేషు 'న చిరమివ
 జీవిష్యతితి విద్యా'దిక్కుత్వాని 'అభ స్వప్నాః పురుషం కృష్ణం
 కృష్ణదంతం పశ్యతి స ఏనం హంతి' త్యాదినా తేన తేనాసత్వేనైవ
 స్వప్నదర్శనేన సత్యం మరణం సూచ్యత ఇతి దర్శయతి. ప్రసిద్ధం
 చేదం లోకేఽన్వయ వ్యతిరేకకుకలానామిదృశేన స్వప్నప్రదర్శ
 నేన సాధ్యాగమస్సూచ్యతే, ఈదృశేనాసాధ్యాగమఇతి. తథాఒకా
 రాదిసత్యాక్షరప్రతిపత్తిర్బృహ్మ రేఖాస్మతాక్షరప్రతిపత్తేః. అపిచాంత్య
 మిదంప్రమాణమాత్మైకత్వస్యప్రతిపాదకం నాకః పరం కించి
 దాకాంక్ష్యమస్తి. యథా హి లోకే యజేతేత్సుక్తే కిం కేన కభ

చున్నది. మఱియు ప్రత్యక్షములగు సనిష్టశకునముచే పురు
 షుడు చిరకాలము జీవింపడని చెప్పి, స్వప్నమునందు కృష్ణ
 దంతములతో కాన్పించు కృష్ణపురుషుని చూచినచో నాతడు
 స్వప్నదృష్టును చంపునని స్వప్నశాస్త్రముచెప్పుచున్నది. ఇట్లస
 త్యమగు స్వప్న దర్శనముచే సత్యమగు మరణము సంప్రాప్త
 మగుచున్నట్లు కాన్పించుచున్నది. స్వప్నదర్శనముచే శుభపా
 పఫలములు సంప్రాప్తము లగుచున్నవని స్వప్నశాస్త్ర
 కుశలులగు వారన్వయవ్యతిరేకముచే స్వప్నఫలముల నిరూపిం
 చుట లోకప్రసిద్ధము. అదేవిధముగ అన్యతములగు అకారాది
 రేఖలచే సత్యములగు అకారాద్యక్షరజ్ఞానము గల్గుచున్నది.
 ఆత్మైకత్వ ప్రతిపాదనమునుగూర్చి వేదాంతములే చిట్టచివర
 ప్రమాణములు. వానితరువాత కోరతగిన దెద్దియును లేదు.
 [వానివలననే సంపూర్ణమగు తృప్తి కలుగుచున్నది. బ్రహ్మ
 జ్ఞానావ్యాప్తికి పూర్వము లాకికవ్యవహార లక్షణమగు

మిత్వాకాంక్ష్యతే నైవం 'తత్త్వమసీ'త్యుక్తే కించిదన్యదాకాంక్ష్య
మస్తి, సర్వాత్మైకత్వ విషయత్వావగతేః. సతి హ్యన్యస్మిన్నవ
శిష్యమాణేఽర్థే ఆకాంక్షే స్యాత్, న త్వాత్మైకత్వవ్యతిరేకేణావ
శిష్యమాణోఽన్యోఽర్థోఽస్తి యః ఆకాంక్ష్యేత. న చేయమగవతి
ర్నోత్పద్యత ఇతి శక్యం వక్తుం. 'తద్ధాన్య విజ్ఞా' (ఛాం.
6-16-3) విత్యాది శ్రుతిభ్యః. అవగతిసాధనానాం చ శ్రవణాదీనాం
వేదానువచనాదీనాం చ విధీయమానత్వాత్. న చేయమవగతిరస
ర్థికా భ్రాంతిర్వేతి శక్యం వక్తుం. అవిద్యానివృత్తిఫలదర్శనాత్,
బాధకజ్ఞానాంతరాభావాచ్ఛ. ప్రాకృత్తైకత్వావగతేరవ్యాహతస్పర్శ

నానాత్వము గోచరించినను, తత్త్వజ్ఞానానంతర మేకత్వబుద్ధి
మాత్రమే నిలుచును.] లోకమునందు యజ్ఞము చేయవలయు
నన్న దేనిని చేయవలెను, ఏ విధానముచే చేయవలయును,
ఏ సాధనముచే చేయవలయును అను ప్రశ్నలు కలుగుచు
న్నవి. (11) నీవే ఆ బ్రహ్మమగుచున్నావు, నేను బ్రహ్మము
నగుచున్నా నని చెప్పినపుడు, యితర ప్రశ్న లెవ్వియును
గలుగుటలేదు. ఈ వాక్యమువలన జ్ఞానముచే ప్రత్యగాత్మ
పరమాత్మల కభేదజ్ఞానము కలుగుచున్నది. కోరదగిన విష
యము మఱియొకటి మిగులుచుండగ, దానిని గూర్చిన
యాకాంక్ష బుట్టును. కాని ఆత్మైకత్వమునకు వ్యతిరేకమై
కోరతగిన విషయమెద్దియు మిగిలియుండలేదు. ఇట్టి ఆత్మై
కత్వజ్ఞానము సంభవించదనుటకుగూడ శక్యముకాదు. 'శ్వేత
కేతు తండ్రియొక్క యువదేశమువలన దేహేంద్రియాది
సముదాయముకంటె వేరగు సదూపమును దెలిసికొనెను'

స్మృత్యాన్మరవ్యవహారో రాత్రితో వైదికశ్రేయోవాచాను, తస్మా
దంత్యేన ప్రమాణేన ప్రతిపాదితే ఆత్మైకత్వే సమస్తస్య ప్రాచీ
నస్య భేదవ్యవహారస్య బాధితత్వాన్నా నేకాత్మక బ్రహ్మకల్పనావ
కాశోఽస్తి.

పూ. పక్షీ : నను మృదాదిదృష్టాంతప్రణయనాత్ పరిణామవత్

అని ఛాందోగ్య శ్రుతి చెప్పుచున్నది. శ్రవణమననాదులు,
వేదాధ్యయనాదులు బ్రహ్మనగతిసాధనములుగ విధింపబడి
నవి. వీనిచే గల్గుబ్రహ్మజ్ఞానము అనర్థమనిగాని భ్రాంతియని
గాని యన శక్యముగాదు. వానిచే నవిద్య తొలగుచున్నది.
ఈ జ్ఞానమును బాధించు జ్ఞానాంతర మెద్దియును లేదు.
ఆత్మైకత్వజ్ఞానము సర్వవ్యవహార మప్రతిహతముగ
సాగుచున్నది యని యిదివరకే చెప్పియుం
టిమి. అందువలన చిట్టచివరిదియగు
వేదాంతవాక్యప్రమాణమువలన ఆత్మై
కత్వ ముపదేశింపబడుచుండగ, అంతకు పూర్వమున్న
యశేష భేదవ్యవహారము ఏకత్వజ్ఞానముచే బాధితమగుచు
న్నది. అపుడు బ్రహ్మము నానాత్వవిశిష్టమని కల్పించుట
కవకాశము లేదు. [[బ్రహ్మత్వైకత్వజ్ఞానము గలుగుచుండ
నానాత్వజ్ఞానము కలుగనేరదు.]

పూర్వపక్షీ : మృదాది దృష్టాంతముల బేర్కొనుట
వలన బ్రహ్మము పరిణామ స్వభావము గలదని చెప్పటయందే

బ్రహ్మ శాస్త్రస్యాభిమత మితి గమ్యతే, పరిణామినో హి మృదా దయోఽర్థా లోకే సమధిగతాః ఇతి.

సిద్ధాంతి : నేత్యవ్యతే 'స వా ఏష మహానజ ఆత్మాఽజరోఽమరోఽమృతోఽథయో బ్రహ్మ. (బృ. 4-4-25) స ఏ ష నేతి నేత్యాత్మా. (బృ. 3-9-26) అస్థూలమనజ్వి (బృ. 3-8-8) త్యాదిభ్యస్సర్వవిక్రియాప్రతిషేధశ్రుతిభ్యో బ్రహ్మణః కూటస్థత్వావ గమాత్. న హ్యేకస్య బ్రహ్మణః పరిణామధర్మవత్త్వం తద్రూపి

శాస్త్రతాత్పర్యముగ కాన్పించుచున్నది. మృదాది పదార్థములన్నియు పరిణామ స్వభావము గలవిగానే కాన్పించుచున్నవి.

సిద్ధాంతి : ఇది సరికాదని మేము పలుకుచున్నాము. [12] ఆ యీ యాత్మ జన్మవికారము లేనివాడు; జర లేనివాడు; మరణము లేనివాడు; సర్వవికారశూన్యుడు; భయ వర్జితుడు; అతడే బ్రహ్మము “- ఆయాత్మ ఇది కాదు, ఇది కాదు, అని బుద్ధిగోచరమగు సర్వవస్తునిషేధముచే చూప

బడుచున్నాడు.-” “ఆ బ్రహ్మము

శ్రుతులకు బ్రహ్మము సూలము కానిది, అణువుకానిది-” ఇట్లు యొక్క పరిణామమును నిషేధించు శ్రుతి సర్వవికారములను నిషేధించు శ్రుతి వాక్యములు బ్రహ్మముయొక్క కూటస్థ

తాత్పర్యము లేదు. త్వమును అ స గా నిర్వికారత్వమును బోధించుచున్నవి. పరిణామధర్మముయొక్క యునికి లేములు రెండు నొకేబ్రహ్మమున కుండుట శక్యముగాదు. ఒకేవస్తు

కత్తం చ కత్తం ప్రతిపత్తుమ్. స్థితిగతినత్ స్థాదితి చేస్త్వి.
కూటస్థస్థేతి విశేషణాత్. నహి కూటస్థస్య బ్రహ్మణః స్థితిగతీవ
దనేకధర్మాశ్రయత్వం సంభవతి. కూటస్థం చ నిత్యం బ్రహ్మ
సర్వవిత్రియా ప్రతిషేధాదిత్యవోచామ. న చ యథా బ్రహ్మణ
ఆత్మైకత్వదర్శనం మోక్షసాధనం, ఏవం జగదాకారపరిణామిత్య
దర్శనమపి స్వతంత్రమేవ కస్మైచిత్ ఫలయాధిప్రేయతే.

పున కొకపుడు సంచలనము మఱియొకపుడు నిశ్చలనము కలిగి
యున్నట్లు బ్రహ్మమునకు స్మృష్టికాలమునందు పరిణామిత్యము,
ప్రళయకాలమునందది లేకపోవుటయు సంభవించగూడదా
యనిశంకింప వీలులేదు. బ్రహ్మము కూటస్థుడని విశేషించి
చెప్పబడుచున్నది. కూటస్థుడగు బ్రహ్మమునకు చలనాచల
ములవలె ననేకధర్మములు సంభవముకావు. [కూటమన అగ
సాలివాని యాభరణములు చేయు పట్టెడ, దానివలె బ్రహ్మము
నిర్వకారమని కూటస్థబైర్ధము] బ్రహ్మమునందు సమస్తవి
కారములు నిషేధింపబడుటచే నావరమార్ధవస్తువు కూటస్థము,
నిత్యము అని చెప్పియున్నాము. బ్రహ్మత్వైకత్వజ్ఞానము మోక్ష
సాధనము అట్టిబ్రహ్మము జగదాకారమున పరిణామమును
బొందినదియను జ్ఞానమునకు స్వతంత్రమగు ఫలమెద్దియు కాన
రాదు. అందుకు ప్రమాణము కానరాదు. [పరిణామాదులను
మాత్రము తెలియచేయుచు ప్రత్యేకఫలమును బోధింపక
ఫలబోధకములగు శ్శ్రుతులతో జోడింపబడు శ్శ్రుతులన్నియు
(13) ఫలబోధకములగు శ్శ్రుతు ల కంగమాత్రము

ప్రమాణాభావాత్.' కూటస్థబ్రహ్మత్వైకత్వవిజ్ఞానాదేవ హి ఫలం దర్శయతి శాస్త్రం 'స ఏష నేతి నేత్యాత్మే' త్వప్రకృమ్య 'అభయం వై జనకప్రాప్తోఽసీ' (బృ. 4-2-4) త్యేవం జాతీయకమ్. తత్తై తత్పిద్ధం భవతి బ్రహ్మప్రకరణే సర్వధర్మవిశేషరహిత బ్రహ్మ దర్శనాదేవ ఫలసిద్ధౌ సత్యాం య త్తత్రాఫలం శ్రూయతే బ్రహ్మహో జగదాకారపరిణామిత్వాది తద్బ్రహ్మదర్శనోపాయత్వేనైవ విని యుజ్యతే, ఫలవత్సన్నిధావఫలంతదంగమితి వత్, న తు స్వతంత్రం ఫలాయ కల్ప్యత ఇతి. న హి పరిణామవత్త్వవిజ్ఞానాత్

లగుచున్నవి. [కూటస్థ బ్రహ్మత్వత్వ జ్ఞానమునకుమాత్రమే శాస్త్రమునందు ఫలము కనుపడుచున్నది. ఆ ఆత్మ ఇది కాదు ఇది కాదు అని సర్వజ్ఞేయవస్తు ప్రతిషేధముతో నుప క్రమముచేసి ఓయి జనక సీ వభయమును బొందితివి యని శ్రుతి ప్రకరణము నుపసంహరించుచున్నది. సృష్ట్యాదివాక్యము లకు స్వార్థమునందు ప్రయోజనము లేకుండుటచే నీయర్థము సిద్ధమగుచున్నది. బ్రహ్మ ప్రకరణమునందు సమస్తధర్మ విదూరమగు బ్రహ్మజ్ఞానముచేతనే ఫలము సిద్ధించుచున్నది. ఫలము చెప్పబడని బ్రహ్మముయొక్క జగదాకార పరిణామ త్యాది బోధకములగు వాక్యములు

పరిణామబోధక శ్రుతులు
ఫలశ్రుతులకంగములు

బ్రహ్మజ్ఞానమున కుపాయములుగ
మాత్రమువినియోగపడును. ఫలమును

బోధించు వాక్యముల సన్నిధియందు వినబడు ఫలాభావము లగు వాక్యములు ఫలబోధక వాక్యముల కంగములగుచున్నవి. కాని అట్టివాక్యములకు స్వతంత్రమగు ఫలములేదు. [బ్రహ్మ

పరిణామపర్వము మాత్రమః ఫలం స్సాదితి యుక్తం వర్తం,
కూటస్థనిర్మత్యాన్మోక్షస్య.

పూ. పక్షి : నను కూటస్థ బ్రహ్మవాదిన ఏకత్వైకాంత్యాదీర్హితీః
తస్మాదేవే ఈశ్వరచారణప్రతిష్ఠా విరోధ ఇతి చేత్.

సిద్ధాంతి : న, అవిద్యాత్మకనామరూపదీః చార్మకరణాపేక్ష్యాత్

విదాప్నోతి పరం (తై 2-1) అను ఫలబోధకవాక్యమువెంట
వినబడుచు తస్మాద్వా ఏతస్మాదాత్మన ఆకాశః సభూతః
అను మొదలగు సృష్టిబోధకములగు వాక్యములు ఫలబోధక
ములు కాకపోయినను ఫలభూతముగు బ్రహ్మను గ్రహించుట
క్షపకరించుచున్నవి, “తం యథా యథోపాసతే తదేవ
భవతి” అతనిని యేయే విధముగా నుపాసించురో అవిధముగా
నుపాసకుడగును అను శ్రుతినిబట్టి బ్రహ్మము పరిణామ స్వభా
వము గలదియను జ్ఞానమువలన అట్టి పరిణామము గలుగును.
అదియే ఫలమనుట యుక్తము గాదు. బ్రహ్మము కూటస్థ
నిత్యము [గాని పరిణామ నిత్యము గాదు.]

పూ. పక్షి : ఈశ్వరుడు జగత్కారణమని 1-1-2
సూత్రమున ఉదాహరింపబడినది. బ్రహ్మత్వైక్యవాదమును
బట్టి ప్రతిపాదించబడు యేకత్వము పరమావధి యయినచో,
శాసించువాడు, శాసింపబడునది యను భేదము తొలగుచు
న్నది. కనుక జగత్తున కీశ్వరుడు కారణమను వాదమునకు
భంగము కలుగును.

సిద్ధాంతి : ఇట్లనుట సరికాదు. (14) అవిద్యాకల్పిత
ములు నామరూపాత్మకములునగు జగదంకురముల సభివ్యక్తి

సర్వజ్ఞత్వస్య. 'తస్మాద్వా ఏతస్మాదాత్మన ఆకాశస్సంభూతః' (తై. 2-1) ఇత్యాదివాక్యేభ్యో నిత్యశుద్ధబుద్ధము క్తస్వరూపాత్ సర్వశక్తే రీశ్వరాజ్జగదుత్పత్తిస్థితిలయాః, నాచేతనాత్ ప్రధానాదన్యస్మాద్వేత్యేషోఽర్థః, ప్రతిజ్ఞాతో 'జన్మాద్యస్య యతః' (బ్ర. సూ. 1-1-4) ఇతి, సా ప్రతిజ్ఞా తదవస్థైవ న తద్విరుద్ధోఽర్థః పునరిహోచ్ఛతే, కథం నోచ్ఛతే అత్యంతమాత్మనః ఏకత్వమద్వితీయత్వం చ బ్రువతా. శృణు యథా నోచ్ఛతే- సర్వజ్ఞస్వేశ్వరస్యాత్మభూతే ఇవావిద్యాకల్పితే నామరూపే తత్త్వాన్యత్వాభ్యా

చేయు సంబంధమున సర్వజ్ఞత్వ మాతనికి యుపదేశింపబడినది. పరబ్రహ్మము నిత్య శుద్ధ బుద్ధము క్త స్వభావము, సర్వజ్ఞము, సర్వశక్తీమంతము. అట్టిబ్రహ్మమగు నీయాత్మవలన ఆకాశము సముత్పన్నమయినది (తై 2-1)

కాశీత్యకాశీతవ్య
భేదము పరమార్థము
నందు లేదు.

యను మొదలగు శ్రుతివాక్యమునందు జగత్తుయొక్క జన్మస్థితిలయములు సంభవించున్నవిగాని అచేతనమగు ప్రధానమువలనగాని మఱియొక దానివలనగాని యవి సంభవించుటలేదను యీ విషయము జన్మాద్యస్య యతః (1-1-2) అను సూత్రమున ప్రతిపాదించబడినది. ఆ ప్రతిపాదన మటులనేయున్నది. దానికి విరుద్ధముగ నే విషయము నిచట చెప్పటలేదు. బ్రహ్మముయొక్క ఆద్యంతమగు నైక్యమును అద్వితీయత్వమును గూడ శ్రుతి యుపపాదించుచుండ విరుద్ధ విషయమును చెప్పటలేదని మీ రెట్లనగలరంటిరేని వినుడు. అవిద్యాకల్పితములగు నామరూపములు సర్వజ్ఞుడగు నీశ్వరునికి అత్మ

మనిర్వచనియే సంసారప్రపంచదీపభూతే సర్వజ్ఞస్మేశ్వరస్య
 మాయాశక్తిః ప్రకృతిరీతి చ ప్రతిస్పృత్యోరధిలప్యేతే, తాన్య
 మన్యస్సర్వజ్ఞ ఈశ్వరః 'అకాశో వై నామరూపయోర్నిర్వహితా
 తే యదంతరా తద్ద్వీహ్మా'తి (ఛాం. 8-14-1) ప్రతేః. 'నామ
 రూపేద్వాకరవాణి' (ఛాం. 6-2-2) 'సర్వాణి రూపాణి విచిత్ర
 ధీరః నామాని కృత్వాబివదన్ యదాస్తే (తై.ఆ. 3-12-7) ఏకం
 దీజం బహుభా యః కరోతీ' (శ్లో. 8-12) త్యాది ప్రతిభ్యక్త్య.
 ఏవమవిద్యాకృతనామరూపోపాభ్యసురోపేశ్వరో భవతి. చ్యోమేవ

భూతములైనట్లు కాన్పించుచున్నవి. అవి జడములగుటవలన
 ఈశ్వరరూపము లన వీలులేదు. వానికి ప్రత్యేకమగు యునికి
 గాని, స్ఫూర్తిగాని కాన్పించనందున ఈశ్వరునికంటె భిన్నము
 లని నిరూపింప శక్యముగాదు. కాని యవి సంసారరూపమగు
 ప్రపంచమునకు బీజభూతము లగుచున్నవి. సర్వజ్ఞుడగు ఈశ్వ
 రుని యొక్క మాయాశక్తి ప్రకృతి యగుచున్నది. ఇటుల
 శృతి స్మృతులయం దుదాహరింపబడుచున్నది. ఈశ్వరుడు
 నామరూపములకంటె భిన్నుడు. ఆత్మయన్ననో నామరూప
 ముల సభివ్యక్తముల జేయువాడు. ఆ నామరూపములు దేని
 మధ్య నున్నవో అది బ్రహ్మము: అని ఛాందోగ్యశ్రుతి వలుకు
 చున్నది. "నామరూపముల సభివ్యక్తము చేయుదునుగాక;
 సర్వజ్ఞుడగు పరబ్రహ్మము రూపముల నన్నిటిని సృజించి
 వానికి నామముల నేర్పరచి ఉచ్చరించును." "ఎవ్వడు ఒక
 బీజము ననేకప్రకారముల కల్పించెనో" ఈ మొదలగు
 శ్రుతులుగూడ సర్వజ్ఞుడగు నీశ్వరుడు నామరూపములకంటె

ఘటకరకాద్యపాద్యనురోధి, స చ స్వాత్మభూతానేవ ఘటాకాశ
స్థానీయానవిద్యా ప్రత్యుపస్థాపితనామరూపకృతకార్యకరణసంఘా
తానురోధినో జీవాభ్యానాత్మనః ప్రతిష్ఠే వ్యవహారవిషయే. తదేవ
మవిద్యాత్వకోపాధి పరిచ్ఛేదాపేక్షమేవేశ్వరస్వేశ్వరత్వం సర్వ
జ్ఞత్వం సర్వశక్తిత్వం చ న పరమార్థతో విద్యయాపాస్తసర్వో

భిన్నుడని పల్కుచున్నవి. ఇట్లు మహాకాశము
కార్యము ఘటము, వడగల్లు మొదలగు నుపాధులచే
కారణముకంటె పరిచ్ఛిన్నమయినట్లు ఈశ్వరుడుగూడ అవిద్యా
మేఘా లేమ కల్పితములగు నామరూపాదులచే పరిచ్ఛిన్ను

డగుచున్నాడు. అట్టి సర్వజ్ఞుడగు నీశ్వరుడు ఘటా
కాశమును బోలి అవిద్యాప్రయుక్తము, నామరూపకల్పితము
నగు కార్యకరణ సంఘాతముచే పరిచ్ఛిన్నులు, స్వాత్మస్వరూ
పులు, జీవులను పేరిట విఖ్యాతులునగు విజ్ఞానాత్మలకు వ్యవ
హారమునందు శాసనకర్త యగుచున్నాడు. [ఉపాధిభూతము
లగు శరీరము లనేకములగుటచే జీవులని యిచట బహువచ
నము వాడబడినది. కాని జీవుడొక్కడే. ఈశ్వరుడు బింబ
భూతుడు, జీవులు ప్రతిబింబభూతులు గనుక బింబమును ప్రతి
బింబమును శాసించినట్లే ఈశ్వరుడు జీవులను శాసించు
చున్నాడు]. కనుక నవిద్యాకల్పితములగు నుపాధులచే కల్పింప
బడిన పరమతత్త్వమునుబట్టి యీశ్వరునికి యీశ్వరత్వము
సర్వజ్ఞత్వము సర్వశక్తిత్వము తటస్థించుచున్నవిగాని యవి
పరమార్థములు కావు. [నిత్యశుద్ధబుద్ధము క్తత్వము పర
మాత్మయొక్క స్వరూపలక్షణము. సర్వజ్ఞత్వాదులు తటస్థ

పాధిస్తురూపే ఆత్మనీశిత్రీతమ్ సర్వజ్ఞత్వాదివ్యవహార ఉప
 పద్యతే. తథా చోక్తం 'యత్ర నాన్యత్పశ్యతి నాన్యచ్ఛ్రుతోతి
 నాన్యద్విజానాతి స భూమే'తి, (ఛాం. 7-24-1) యత్రత్వస్య సర్వ
 మాత్మైవాహుతత్వేన కం పశ్యే' (ఐ. 4-5-25) దిత్వాదినా చ.
 పీఠం పరమార్థావస్థాయాం సర్వవ్యవహారాధావం వదన్తి
 వేదాంతాః, తథేకైరగీతాస్త్వపి 'న కర్తృత్వం న కర్మాణి లోకస్య
 సృజతి ప్రభుః, న కర్మఫలసంయోగం స్వభావస్తు ప్రవర్తతే.

లక్షణము]. యదార్థజ్ఞానముచే నుపాధికల్పితములగు స్వరూ
 పములు తొలగిన పరమార్థదశయందు, శాసించువాడు,
 శాసించబడునది, సర్వజ్ఞుడు సర్వశక్తుడు మొదలగు వ్యవహార
 మాత్రయందు లేడు. "ఏ తత్త్వజ్ఞానస్థితియం దొకడు మఱి
 యొకదానిని జూడడో, మఱియొకదానిని వినడో, మఱియొక
 దానిని దెలిసికొనడో అదియె భూమము అని ఛాందోగ్యశ్రుతి
 పల్కుచున్నది." [భూమబ్రహ్మశబ్దము లేకార్థకములై యొకే
 వస్తువును బోధించుచున్నవి]. "సర్వ మాత్మయే యగు
 స్థాయియందు దేనిని యేసాధనముచేత చూడగలడు?"
 ఇత్యాదిశ్రుతు లాత్మయొక్క నిరుపాధిక స్వరూపమును
 బోధించుచున్నవి. ఇట్లు సమస్తవేదాంతములు పరమార్థ
 మునందశేషవ్యవహారముయొక్క లేమినే ప్రదర్శించుచున్నవి.
 ఆత్మ దేహేంద్రియాది సముదాయమునకు కర్తృత్వమును
 గాని, కర్మలనుగాని, కర్మఫలానుసంధానమునుగాని సృజి
 యింపడు; అవిద్యయే కర్తృత్వాదిరూపమున బ్రవర్తించు
 చున్నది. ఈశ్వరు డెవ్వనిపాపమును గ్రహింపడు. పుణ్య

నాదత్తే కన్యచిత్వాపం నచైవ సుకృతం విభుః, అజ్ఞానేనావృతం జ్ఞానం తేన ముహ్యంతి జంతవః' (గీ. 5-14) ఇతి పరమార్థావస్థాయామీశిత్రీశితవ్యాదివ్యవహారాభావః ప్రదర్శ్యతే. వ్యవహారావస్థాయాం తూక్తః శ్రుతావపీశ్వరాదివ్యవహారః. 'ఏష సర్వేశ్వర ఏష భూతాధిపతిరేష భూతపాల ఏష నేతుర్విధరణవషాం లోకానామసంభేదాయే'తి. (బృ. 4-4) తథేశ్వరగీతాస్వపి 'ఈశ్వరస్సర్వభూతానాం హృద్దేశేఽర్జున తిష్ఠతి. (గీ. 18-62) బ్రాహ్మయన్ సర్వభూతాని యంత్రారూఢాని మాయయే'తి, సూత్రకారోఽపి పరమార్థాభిప్రాయేణ తదనన్యత్వమిత్యాహ, వ్యవహారాభిప్రాయేణ

కర్మను స్వీకరింపడు. అజ్ఞానముచేత జ్ఞాన మావరింపబడియున్నది. అందువలన మూఢులగు మనుజులు మోహమును జెందుచున్నారు. అను గీతావాక్యములు పరమార్థమునందు శాసిత్వ శాసితవ్యాది వ్యవహారము లేదనియే ప్రదర్శించుచున్నవి. వ్యవహారావస్థయం దీశ్వరాదివ్యవహారమున్నట్లు "ఈతడు సర్వేశ్వరుడు, ఇతడే జంతువులకెల్ల ప్రభువు; ఈతడే వర్ణాశ్రమాది ధర్మముల స్థాంకర్యము చెందకుండ నిలుపునట్టి ఆనకట్ట" అను శ్రుతి తెలియచెప్పుచున్నది. "సర్వనియంతయును నారాయణుడు జంతువుల హృదయస్థానము సధిష్ఠించి యంత్రారూఢములగు దారువిగ్రహములనువలె మాయచేత్రిప్పుచున్నాడను గీతావాక్యముగూడ నీయర్థమునే చెప్పుచున్నది. సూత్రకారులుగూడ పరమార్థావస్థయందుమాత్రమే కార్యకారణముల కనన్యత్వమును జెప్పిరి. వ్యవహారమును

కు స్వాల్లోకవదితి మహాసముద్రాదిష్టానియతాం బ్రహ్మణః
కథయతి, అప్రత్యాఖ్యాయైవ కార్యప్రపంచం పరిణామప్రక్రి
యాంచాశ్రయతి సగుణోపాసనేఘాపయోక్త్యత ఇతి.

భావే చోపలభ్యే (పా. 15)

ఇతశ్చ కారణాదనన్యత్వం కార్యస్య, యత్కారణం
భావ ఏవ కారణస్య కార్యముపలభ్యతే నాచావే. తద్భిన్నా సత్త్వాం
మృది ఘటః ఉపలభ్యతే. సత్సు చ తంతుషు పటః. న చ నియ

బట్టి “లోకమునందువలె” యని పూర్వసూత్రమున బ్రహ్మము
నకు సముద్రోపమానమును వచించెను. సగుణోపాసన
ములయం దుపయోగించునను తలంపుతో కార్యప్రపంచమును
నిరాకరింపక యే పరిణామప్రక్రియ నాశ్రయించెను. 14

అ॥ లోకమునందు ప్రత్యక్షముగ కాన్పించు సముద్రా
ద్యుదాహరణముచే కార్యకారణముల కనన్యత్వము సిద్ధాం
తము చేయబడినది. రాబోవు సూత్రమున అనుమానప్రమాణ
ముచే నీవిషయము నిశ్చయింపబడుచున్నది.

భావేచ=కారణమగు బ్రహ్మము ఉన్నపుడే ఉప
లభ్యే=కార్యమగు ప్రపంచము ఉపలబ్ధమగుటవలన కారణ
మునకు వ్యతిరేకముగ కార్యములేదు.

వి వ రిం ప భో వు కారణమువలన గూడ
కార్యము కారణముకంటె ననన్యమగుచున్నది. కారణమున్న
పుడే ఆకారణముయొక్క కార్యముపలబ్ధమగునుగాని లేనపుడు
కానేరదు. అది యెట్లన మృత్తుక ఉన్నపుడే ఘట ముప

మేనాన్యథావేఽన్యస్యోపలబ్ధిర్బుష్టా. నహ్యశ్చో గోరన్యస్సన్
గోర్భావవోపలభ్యతే. న చ కులాలభావవేవ ఘట ఉపలభ్యతే
సత్యపి నిమి త్తనై మి త్తికథావేఽన్యత్వాత్.

లభ్యమగుచున్నది. దారములున్నపుడు వస్త్రమువలభ్యమగు
చున్నది. [ఘటపటములు మృత్యువులకంటె భిన్నములు
గావు]. ఒకవస్తువున్నపుడు మాత్రమే మఱియొకవస్తువుపలభ్య
మగునను నియమములేదు. అనగా ఘటపటముల మృత్యువు
లకంటె భిన్నములైనచో, మృత్యు ఉన్నపుడే ఘటము
పలభ్యము కావలెననిగాని, తంతువు లున్నపుడే పట ముప
లభ్యము కావలెనిగాని, నియమ ముండదగదు. గోవుకంటె
భిన్నమగు నశ్వము గోవున్నపుడుమాత్రమే కాన్పించుట
లేదు. కులాలుడు నిమి త్త కా రణ ము ఘటము

కార్యకారణముల
కభేదము అనుమాన
సిద్ధము

నైమిత్తికము అనగా కార్యము అయినను
ఆరెండును వేరుగుటవలన కులాలు డున్న
పుడుమాత్రమే కార్యమగు ఘటముండుట
లేదు. అతడు లేకపోయినను ఘట

ముండును. కనుక మృత్యునకును ఘటమునకును కేవల కారణ
కార్యభావ ముండుటయెగాక నభేదభావముగూడ నున్నట్లు
హింపవలయును [అనగా నుపాదానకారణ మున్నంతకాలము
మాత్రమే నద్రాని కార్షముండును.]

పూ. పక్షి : నన్నస్యచావేష్యస్యహ్యోపలభ్యియతా
దృశ్యతే, యథాఽగ్నిభావే ధూమస్యేతి.

సిద్ధాంతి : నేతుచ్ఛతే, ఉద్ధాపితేఽప్యగ్నౌ గోపాల
ఘటికాదిధారితస్య ధూమస్య దృశ్యమానత్వాత్.

* పూ. పక్షి : అథ ధూమం కయాచిదవస్థయా వికెం
ష్ఠ్యాత్ ఈదృశో ధూమో నానత్యగ్నౌ భవతీతి.

సిద్ధాంతి : నైవమపి కన్విద్యోషః. తద్భావానురక్తాం

పూ. పక్షి. కారణమున్నపుడు కార్యము నియత
ముగా కాన్పించుచున్నది. అగ్ని యున్నపుడెల్లను, ధూమ
ముండును [కారణమున్నపుడు కార్యమున్నంతమాత్రముచేత
రెంటికిని యనన్యత్వమును చెప్పశక్యముకాదు]

సిద్ధాంతి : అటులకాదు. అగ్ని చల్లారినను, కార్య
మగు ధూమము గోపాలుల తిత్తియందు నిలువజేయబడి
కాన్పించుచున్నది.

పూ. పక్షి : అటులయినచో యేదో యొక విశే
షణముతో గూడుకొనిన ధూమము కారణమగు అగ్నియున్న
పుడు మాత్రమే యుపలబ్ధ మగుచున్నదియని యందుము
గాక! [కట్టెలతో సంబంధము గలిగిన నద్దానినుండి యెడ
తెగని ధారగా పారుచున్న ధూమము అగ్నియున్నపుడు
యుపలబ్ధ మగుచున్నదని యందుము.]

సిద్ధాంతి : అపుడుగూడ మీ వాదము సరికాదు,
కారణముతో సంబంధించిన కార్యజ్ఞానముతోపాటు కారణ

హి బుద్ధిం కార్యకారణయోరనన్యత్వే హేతుం వయం వదామః,
న చాసా వగ్నిధూమయోర్విద్యతే—

భావాచోపలబ్ధేరితి వాసూత్రమ్, న కేవలంశబ్దాదేవ

జ్ఞానము గూడ సంభవించినపుడే కార్యకారణముల కనన్యత్వము చెప్పదగునని మా వాదము. [ఘటమును చూచినపుడు మృత్తికాజ్ఞానముగూడ కలుగుచున్నది. అందువలన మృత్తికాఘటము లనన్యమని చెప్పదుము. తిత్తిలోని ధూమమును జూచినపుడు ఉద్దానికారణమగు అగ్నియొక్క జ్ఞానము కలుగుట లేదు. కనుక ధూమాగ్ను లనన్యమని చెప్ప వీలు లేదు. కారణ కార్యజ్ఞానములు రెండును కలిసి సంభవించినపుడే వాని అనన్యత్వమును చెప్ప శక్యము.] ఇట్టి కారణ కార్య జ్ఞానముల సహోత్థానము అగ్నిధూమ స్థలమునందు సంభవించుటలేదు.

భావాచోపలబ్ధేః అని గూడ నీ సూత్రమునకు పాఠాంతరము గలదు. [ఆ పక్షమున భావాత్ = కారణము ప్రత్యక్షముగ కాన్పించుటవలన ఉపలబ్ధేః = కార్యము కాన్పించుచున్నది, అందువలన కార్యకారణముల కనన్యత్వము చెప్పదగునని సూత్రార్థ మగుచున్నది. అప్పుడు పూర్వసూత్రమునం దుదాహరింపబడిన అనన్యత్వకారణమగు ఆరంభణ శబ్దములతోపా టించటకారణాంతరము చెప్పబడుచున్నది].

శ్రుతిగతమగు వాచారంభణ శబ్దముచేతనే గాక ప్రత్యక్షముగ కాన్పించుటవలన గూడ, కార్యకారణముల

కార్యకారణయోరనన్యత్వం, ప్రత్యక్షోపలబ్ధివాచ్య తయోర
 నన్యత్వమిత్వర్థః. భవతి హి ప్రత్యక్షోపలబ్ధిః కార్యకారణయో
 రనన్యత్వే. తద్యథా—తంతుస్థానే వచే తంతువ్యతిరేకేణ పదో
 నామకార్యం నైవోపలభ్యతే, కేవలాస్తు తంతవః ఆరాసచిదాన
 వంతః ప్రత్యక్షముపలభ్యంతే, తథా తంతుష్టాంశవోఽంతుషు తద
 వయవాః, అనయా ప్రత్యక్షోపలబ్ధ్యా లోహితకుక్కుష్టాని త్రిణి
 రూపాణి తతో వాయుమాత్రమాకాశమాత్రం చేత్యనుషేయం.

కనన్యత్వము చెప్పదగునని సూత్రార్థము. కార్యకారణముల
 యనన్యత్వము ప్రత్యక్షముగ నుపలబ్ధమగు
 నూత్రమునకు చున్నది; అది యెట్లన, తంతువుల కూడలియే
 అర్థాంతరము. రూపముగాగల వస్త్రమునందు తంతువుల
 కంటె వ్యతిరేకమగు వస్త్రమును నొకకార్య ముపలబ్ధమగుట
 లేదు. పడుగు పేక నేయబడిన తంతువులుమాత్ర ముప
 లబ్ధములగుచున్నవి. అటులనే తంతువులయందు వాని యవ
 యవములగు సూక్ష్మతర తంతువులు కాన్పించుచున్నవి.
 తంతువులు వాని సూక్ష్మతరావయవములకంటె నన్యము
 గావు: అటులనే ప్రత్యక్షోపలబ్ధిచే అగ్ని, లోహిత, శుక్ల,
 కృష్ణ రూపములకంటె భిన్నము గాదనియు, యీ రూపములు
 వాయు మాత్రమనియు, వాయు వాకాశమాత్రమే యనియు
 ఆకాశము బ్రహ్మనన్యమనియు, బ్రహ్మమేకము, అద్వితీయ
 మనియు నూహింపతగును? స్పష్టముగ కాన్పించు తంతుపట
 స్థలమున ప్రత్యక్షప్రమాణముచేతను, స్పష్టముగ కాన్పింపని
 ఆగ్న్యదులయం దనుమానప్రమాణములచేతను కార్యకార

(భాం. 6-4) తతః పరంబ్రహ్మైకమేవాద్వితీయం, తత్ర సర్వ ప్రమాణానాం నిష్ఠా మవోచామ.

స త్త్వాచ్చ వ ర స్య (పూ. 16)

ఇతశ్చ కారణాత్కార్యస్యానన్యత్వం. యత్కారణం ప్రాగుత్పత్తేః కారణాత్మనైవ కారణే సత్త్వమపరకాలీనస్య కార్యస్య క్రూయతే 'సదేవ సోమ్యేదమగ్రాసీత్, ఆత్మా వా ఇద

ణముల అనన్యత్వమును గ్రహింపదగునని తాత్పర్యము.] అందువలననే సర్వప్రమాణములు పరమకారణమగు బ్రహ్మ మొక్కదానినే తెలియచేయుచున్నవనియు ప్రధానాదీతర కారణములను దెలియచేయువనియు చెప్పియుంటిమి. 15

అ॥ కార్యకారణముల కనన్యత్వము మఱియొక విధముగ సాధించుచున్నారు.

అవరస్య = కార్యరూపమగు ప్రపంచము ఉత్పత్తికి పూర్వము కారణరూపమునందు సత్త్వాత్ = ఉండుటవలన గూడ కార్యకారణములకు అనన్యత్వమును అంగీకరింపవలెను.

చేప్పబోవు హేతువువలన గూడ కారణముకంటె కార్యమనన్య మగుచున్నది. ఉత్పన్నమగు కార్య ముత్పత్తికి పూర్వము కారణస్వరూపమున కారణమునందే యున్నది యని శ్రుతి చేప్పుచున్నది “ఓయి ప్రియదర్శనః పరిదృశ్య

కార్యము కారణము నందున్నది.

మానమగు నీజగత్తు ఉత్పత్తికి పూర్వము సత్తుగా నుండెను. మొదట ఇది ఆత్మ అయి ఒక్కటిగానే యుండెను” ఈ మొదలగు

మేకపివాగ్రాసీ' (ఐ. 2-4-1-1) విత్తావావిదంశద్వగృహీతస్య
కార్యస్య తారజేన సామానాధికరణ్యాత్. యచ్చ యదాత్మనా
యత్ర న వస్తతే న తస్తత ఉత్పన్నతే, యథా నికరావ్యసైలం,
తస్మాత్ ప్రాగుత్పత్తేరనన్యర్వాదుత్పన్నమన్యనన్యచేదా చారణా
త్కార్యమిర్వచగమ్యతే. యథాచ కారణం ద్రుహ్య త్రిషు కారేషు
సత్త్వం న వ్యభిచరతి, ఏవం కార్యమపి జగత్త్రిషు కారేషు

వాక్యములయందు ఏదం-ఇది యను శబ్దముచే నుపవాదించి
బడుచున్న కార్యముతో కారణము సామానాధికరణ్యమున
అనగా సమానప్రతిపత్తుతో నుండినట్లు తెలియుచున్నది.
ఏవస్తువుదేనియందు ఆరూపమున నుండదో ఆ వస్తువు దాని
నుండి ఉత్పన్నముకానేరదు. ఘటము మృత్తునందు మృద్రూప
మున నుండుచో మృత్తునుండి అది పుట్టనేరదు. పుట్టుకకు
పూర్వము మృద్రూపమున మృత్తుయందుండుటచేతనే అది
దానివలన బుట్టుచున్నది. అందువలననే మృత్తు ఘటమునకు
కారణమగుచున్నది. [అటువలెనే శిలయందును దారువునందును
విగ్రహమారూపమున యిమిడియున్నది. శిల్పి తనవ్రజ్ఞచేత
నారూపము నభివ్యక్తము చేయుచున్నాడు] తైలము యిసుక
యందు యిసుకరూపమున లేకుండుటచే యిసుకనుండి అది
పుట్టుటలేదు. ఉత్పత్తికిపూర్వము కార్యకారణముల కనన్య
త్వము కలదుగనుకనే ఉత్పత్త్యనంతరముగూడ వానియనన్య
త్వము తెలియుచున్నది. కారణమగు బ్రహ్మము త్రికాలముల
యందు నుండియేయున్నది. ఒకప్పుడును లేకుండలేదు. కనుక
కార్యమగు జగత్తుగూడ త్రికాలములయందు ఉనికిని కలిగియే

సత్త్వం న వ్యభిచరతి, ఏకం చ పునస్సత్త్వం, అతోఽవ్య
నన్యత్వం కారణాత్కార్యస్య.

అసద్వ్యపదేశాన్నేతి చేన్న ధర్మాంతరేణ వాక్యశేషాత్ (సూ. 17)

పూ.పక్షీ : నను క్వచిదసత్త్వమపి ప్రాగుత్పత్తేః కార్యస్య వ్యప
దిశతి క్రుతిః 'అసదేవేదమగ్రఆసీ' దితి (ఛాం. 3-19-1) 'అసద్వా
ఇదమగ్రఆసీ' (తై. 2-7-1) దితి చ. తస్మాదసద్వ్యపదేశాన్న
ప్రాగుత్పత్తేః కార్యస్య సత్త్వమితి చేత్.

యున్నది, అందుకు భిన్నముగాలేదు. అంతటను సత్త్వమొక
టియె అనుస్వూతముగ నున్నది, అందువలన కార్యకారణముల
కనన్యత్వము చెప్పదగును. 16

అ॥ ఉత్పత్తికి పూర్వము కార్యము కారణరూపమున
నున్నదను విషయము సిద్ధముగాదని శంకించి సమాధానము
చెప్పుచున్నారు.

అసత్వ్యపదేశాత్ = సృష్టికి పూర్వము ప్రపంచము
లేదని శ్రుతిచెప్పటచే న ఇతిచేత్ = ప్రపంచములేదని అంటి
రేని, న = అది సరికాదు. ధర్మ అంతరేణ = మఱియొకధర్మ
ముచే అసత్త్వము వక్కాణింపబడినట్లు వాక్యశేషాత్ =
శేషించిన వాక్యభాగముచే తెలియుచున్నది.

పూ. పక్షి : సృష్టికి పూర్వమి జగత్తు అసత్తుగా
నుండెను. అని ఛాందోగ్యతైత్తిరీయశ్రుతులు కొన్ని కార్యో
త్పత్తికి పూర్వము అసత్తున్నటులగూడ చెప్పుచున్నవి. కార్యో

సిద్ధాంతి : నేతి బ్రామః. నహ్మయమత్మంతానత్వాభి
ప్రాయేణ ప్రాగుత్పత్తేః కార్మస్యానవ్యవృత్తేః. కింతర్హి :
వ్యాకృతనామరూపవాప్త్యర్థాదవ్యాకృతనామరూపత్వం ధర్మాంతరం,
తేన ధర్మాంతరేణాయమనవ్యవృత్తేః ప్రాగుత్పత్తేః సుతపివ
కార్మస్య కారణరూపేణానన్యస్య, కథమే తదవగమ్యతే.

త్పత్తికి పూర్వము అనత్తు ఉన్నటుల చెప్పటవలన ఉత్పత్తికి
పూర్వము కార్యమున్నటుల చెప్పవీలులేదు.

సిద్ధాంతి : ఇట్లనుట సరికాదు. ఉత్పత్తికి
పూర్వము కార్యమత్యంతము లేదని చెప్పటకు పైవాక్యములు
ప్రసంగించుటలేదు. మఱి యేమన, అభివ్యక్త
అసవ్యాకాశ్చ విచారణము క్తమగు నామరూపధర్మము అనభివ్యక్త
నామరూపధర్మముకంటె భిన్నము. అట్టి
అభివ్యక్తనామరూపధర్మముచే సృష్టికిపూర్వ మీ జగత్తు
లేదని కారణరూపముకంటె ననన్యముగనున్న కార్య
మున కుత్పత్తికి పూర్వముగల ధర్మాంతరము చెప్పబడు
చున్నది. [అనగా కార్యమగు జగత్తు ఉత్పత్తికి పూర్వము
కారణముకంటె ననన్యముగా ఉండియున్నది. ఉత్పత్తికి
తరువాత అది నామరూప ధర్మములతో అభివ్యక్తమైనది.
ఉత్పత్తికి పూర్వ మానామరూపధర్మ మభివ్యక్తము కాకు
న్నది. పై వాక్యములచే నామరూప ధర్మములు పూర్వము
లేదని చెప్పబడినదిగాని కార్యము కారణరూపమున లేదని
చెప్పబడలేదు,] ఈవిషయము మిగిలినవాక్యముచే తెలియు

వాక్యశేషాత్. యద్భ్యపక్రమే సందిగ్ధార్థం వాక్యం తద్వాక్య శేషాన్నిశ్చయతే. ఇహ చ 'అసదేవేదమగ్రాసీ' దిత్వ సచ్చబ్దేనోపక్రమే నిర్దిష్టం యత్తదేవ పునస్తచ్చబ్దేన పరామృత్య సదితి విశిషిష్ట 'తత్సదాసీ' దితి. అసతశ్చ పూర్వాపరతానాం బంధాదాసీచ్ఛబ్దానుపపత్తేశ్చ. 'అసద్వా ఇదమగ్రాసీ' దిత్వక్రాపి 'తదాత్మానగ్గస్వయమకురుతే'తి వాక్యశేషవిశేషణాన్నాత్యంతా సత్త్వమ్. తస్మాద్ధర్మాంతరేణై వాయమసద్య్యపదేశః ప్రాగుత్పత్తేః కార్యస్య. నామరూపవ్యాకృతం హి వస్తు సచ్చబ్దార్థం లోకే

చున్నది. ఉపక్రమమునందు సందిగ్ధముగనున్న వాక్యార్థము వాక్యశేషముచే నిశ్చయింపబడును, ఉత్పత్తికి పూర్వమది అసత్తుగానుండెను అని వాక్యోపక్రమమునందు అసచ్చబ్దముచే యేది నిర్దేశింపబడుచున్నదో అదియే తరువాత వాక్యభాగమున సచ్చబ్దముచే పరామర్శింపబడి 'తత్సదాసీత్' అది సత్తుగా నుండెను అని సచ్చబ్దముచే విశేషింపబడుచున్నది. ఆసీత్ - ఉండెను అనుభూతకాలక్రియ అత్యంతాసత్త్వముతో సమన్వయము గా నేరదు. [అనగా ఏ కాలమునందును లేనిది అత్యంతము లేనిదియగునుగాని యొక కాలముననుండి మఱియొక కాలమున లేనిది అత్యంతమసత్తు కానేరదు.] "తనను తాను స్వయముగ చేసికొనెను" అని వాక్యశేషము వివరబడుటచేత ఇది ఉత్పత్తికిపూర్వ మసత్తుగా నుండెనను వాక్యమునందుగూడ అత్యంతాసత్త్వము చెప్పబడుటలేదు. అందువలన, ఉత్పత్తిః పూర్వము కార్యము ధర్మాంతరముచే లేనట్లు చెప్పబడినది. నామరూపములచే నభివ్యక్తమగు వస్తువు లోకమునగదు

ప్రసిద్ధిమే, అతః ప్రాణ్నామరూపవ్యాకరణావసదిచానీదిక్కుప
చర్యతే.

యుక్తేశ్వబ్దాంతరాచ్చ (హ. 18)

యుక్తేశ్వ ప్రాగుత్పత్తేః కార్యస్య సత్త్వమనన్యత్వం
చ కారణాగవగమ్యతే, శబ్దాంతరాచ్చ యుక్తిస్తావప్యవ్యతే. దధి
ఘటదుచకాచ్యర్థిభిః ప్రతినియతాని కారణాని క్షీరమృత్తికాసువజ్ఞా

ఉన్నది యని ప్రసిద్ధముగ చెప్పతగియున్నది కనుక కార్యము
నామరూపములకు పూర్వము లేనిదానివలె కాన్పించుచున్నది
యని యసచ్ఛబ్దమున కుపచారార్థముం చెప్పట సమంజసము.

17

అ॥ ప్రళయమునందుగూడ కార్యకారణముల కనన్య
త్వమును తరువాత సూత్రమున చూపుచున్నారు.

యుక్తేశ్వ = శూన్యమునుండి ప్రపంచముత్పన్న మగు
ననుట యుక్తిసహము కాదుగనుకను, శబ్దాంతరాత్
చ = “సదేవసోమ్య ఇదమగ్ర ఆసీత్” అను మఱియొక
శ్రుతిబలముచేతను ప్రపంచము సూక్ష్మరూపమున ఉన్న
దనియే అంగీకరింప దగును.

ఉత్పత్తికిపూర్వము కార్యముయొక్క యునికియు,
కారణముకంటె ననన్యత్వముగూడ యుక్తివలనను, శబ్దాంత
రముచేతను తెలియుచున్నది. యుక్తి అన్ననో యిట్లు చెప్ప
బడుచున్నది. దధి, ఘటము, సువర్ణాభరణములను గోరు
వారు వానికి నియతముగ కారణములగు క్షీరము, మృత్తిక,

దీన్యపాదీయమానాని లోకే దృశ్యంతే, న హి దధ్యర్థిభిః మృత్తి
కోపాదీయతే, న ఘటాద్యర్థిభిః క్షీరం, తదసత్కార్యవాదేనోప
పద్యతే. అవిశిష్టే హి ప్రాగుత్పత్తేస్సర్వతః సర్వస్యాసత్త్వే
కస్మాత్ క్షీరాదేవ దధ్యుత్పద్యతే న మృత్తికాయాః మృత్తికాయా
ఏవచ ఘట ఉత్పద్యతే న క్షీరాత్.

అసత్కార్యవాదీ : అథావిశిష్టేఽపి ప్రాగసత్త్వే క్షీర ఏవ
దధ్యః కశ్చిదతిశయో న మృత్తికాయాం మృత్తికాయామేవ
ఘటస్య కశ్చిదతిశయో న క్షీర ఇత్యుచ్యేత.

ప్రలయమున నువర్ణముల పరిగ్రహించుట లోకమునందు
కారణమునందు కాన్పించుచున్నది. దధిని గోరువాడు మృత్తు
కార్యము లేనమై ననుగ్రహించుటలేదు, ఘటమును గోరువాడు
యున్నది. క్షీరమును గ్రహించుటలేదు. ఇట్లు కార్యో
త్పత్తియందు నియతమగు కారణ పరిగ్రహణము అసత్కార్య
వాదమునందు అనగా నుత్పత్తికి పూర్వము కార్యములేదను
వారి వాదమునందు సంభవముకాదు. ఉత్పత్తికి పూర్వము
కార్యమెక్కడను లేకుండుట సమానమయిన [అన్నిటినుండి
అన్నియు నుత్పన్నము కావలెను.] క్షీరమునుండిమాత్రమే
దధి యేలపుట్టవలెను? మృత్తికనుండి యేలపుట్టదు? మృత్తిక
నుండి మాత్రమే ఘటమేల పుట్టవలెను? క్షీరమునుండి యేల
పుట్టదు?

అసత్కార్యవాది : నిజమే! ఉత్పత్తికి పూర్వము
కార్య మెక్కడను లేకుండుట సమానమే. దధిని పుట్టించు
యొకానొక అతిశయము క్షీరమునందుమాత్రము కలదు.
మృత్తికయందు లేదు. ఘటమును పుట్టించు నొకయతిశయము

సత్కార్యవాది : రద్ధి అతిశయవచ్చునట్లే ప్రాగవస్తానాః
అసత్కార్యవాదహానిః సత్కార్యవాద సిద్ధిర్భవతి. శక్తిశ్చ తారణస్య
కార్యనియమాత్థా కల్పమానా నాన్యాన్యసతీ చ తార్యం నియచ్ఛేత్.
అసత్త్వావిశేషాదస్యత్వావిశేషాచ్ఛు. తస్మాత్కారణస్యాత్మభూతా
శక్తిః శక్తేశ్చాత్మభూతం కార్యమ్. అపిచ తార్యతారణయోర్దోర్ధ్వ

మృత్తికయందు మాత్రమే కలదుగాని క్షీరమునందు లేదు
అని యందుము.

సత్కార్యవాది : అట్లయినచో, కార్యోత్పత్తికి
పూర్వము క్షీరమునందు దధిని పుట్టించునట్టియు, మృత్తిక
యందు ఘటమును బుట్టించునట్టియు నొక విశేషము కలదు
గనుక అసత్కార్యవాదమునకు హానియు, సత్కార్యవాద
సిద్ధియు సంప్రాప్తమగుచున్నది. ఒక కార్యమును నియమించు
శక్తియొకటి కారణమునందు కల్పించితిరేని, అట్టిశక్తి కార్య
కారణములకంటె భిన్నమయినను, అత్యంతము లేకున్నను
గూడ సత్కార్యమును పుట్టింపలేదు. అట్టి శక్తి అసత్వము
కంటెను అన్యత్వముకంటెను భిన్నము కాదు. [అట్లయి
నచో ఆశక్తియే ఆకార్యము నేల పుట్టింపవలయును?] అందు
వలన కారణస్వరూపమే శక్తి యనియు, శక్తిస్వరూపము
కారణమనియు సిద్ధమగుచున్నది. [కనుక ఒక్కొక్క కార
ణమునం దొక్కొక్క కార్యము లీనమై నియమముగ సభి
వ్యక్తమగుచున్నది. అందువలన సత్కార్యవాదము సిద్ధించు
చున్నది.] మరియు, ఆశ్వమహిషములవలె కార్యము కార
ణముకంటె భేదము ద్రవ్యము గుణముకంటె భేదము

గుణాదీనాం చాశ్వమహిష భేదబుద్ధ్యభావాత్తాదాత్మ్యమభ్యుపగంత
వ్యమ్. సమవాయకల్పనాయామపి సమవాయస్య సమవాయిభిన్నం
బంధేఽభ్యుపగమ్యమానే తస్యతస్యాన్యోన్యస్సంబంధః కల్పయి
తవ్య ఇత్యనవస్థాప్రసంగః. అనభ్యుపగమ్యమానేచ విచ్ఛేదప్రసంగః.

అను భేదబుద్ధి లేకుండుటవలన కార్యకారణములకును, ద్రవ్య
గుణములకును తాదాత్మ్యభావ మంగీకరింపవలయును. [ఒక
దానికిని మరియొకదానికిని యభేదభావమే తాదాత్మ్యభావము
తత్స్వరూపభావము తాదాత్మ్యభావము.] కార్యకారణములు
రెండును భిన్నములయినను, సమవాయ సంబంధముచే నవి
సంబద్ధము లగుటచే వానికింగల భేదబుద్ధి కాన్పించుటలేదు.
[కార్యకారణములనుండి విడదీయవీలులేని సంబంధము సమ
వాయసంబంధ మనబడును. తంతువులనుండి పుట్టిన పటమెల్ల
పుడును తంతువులతో సంబద్ధమై యుండును. వానికింగల
సంబద్ధమును వానినుండి విడదీయ వీలులేదు. పటమునుండి
పటరూపమును విడదీయలేము. ఇట్టి సంబంధములు సమ
వాయసంబంధము లనబడును.] కార్యకారణములకు సమవాయ
కారణత్వము కల్పించినపు డవ్వానికి సమవాయసంబంధ
మంగీకరింపక తప్పదంటిరేని[అట్లయినచో నీసమవాయ సంబం
ధము స్వతంత్రమైన సంబంధమా? లేక పరతంత్రమైన సంబం
ధమా? పరతంత్రమైనచో] నీ సమవాయమును కార్యకారణ
ములతో చేర్చదగ్గ మరియొక సంబంధమెద్ది? మరియొక
సంబంధముచే నది చేర్చబడినదియని యందురేని దానిని చేర్చ
తగ్గ సంబంధమెద్ది? యని ప్రశ్నపరంపర గలిగి యనవశ్య

అసత్కార్యవాదీ : అథ సమవాయస్వయం సంబంధ
రూపత్వాద నపేక్ష్యైవాపరంసంబంధం సంబధ్యేత.

సత్కార్యవాదీ : సంయోగోఽపి తద్ధిస్వయం సంబంధ
రూపత్వాదనపేక్ష్యైవాపరం సమవాయం సంబధ్యేత. తాదాత్మ్య
ప్రతీతేక్చ ద్రవ్యగుణాదీనాం సమవాయకత్వనానర్థక్యమ్. కథం

యేర్పడును? సమవాయి సంబంధము నంగీకరింపని పక్షమున,
కార్యకారణములకు సంబంధమే లేకపోవును?

అసత్కార్యవాది : సమవాయము స్వయముగా
సంబంధరూప మగుటవలన, యితర సంబంధాపేక్ష లేకనే,
కార్యకారణములకు సంబంధము కలుగుచున్నది యని
యందుము.

సత్కార్యవాది : అట్లయినచో, సంయోగము
గూడ స్వయముగా సంబంధరూపమగుటవలన సమవాయ
సంబంధాపేక్ష లేకనే అది రెండువస్తువులకు సంబంధము
కల్పింపవచ్చును. [తార్కికమతమునందు సంయోగము
రూపమువలె నొక గుణము. రూపాదిగుణములు సమవాయ
సంబంధముచే రూపియం దుండుననియు
కార్యకారణములకు అదేవిధమున సంయోగ గుణముగూడ
సమవాయ సంబంధము కుదరదు. సంయుక్తములగు వస్తువులయందు సమ
వాయసంబంధముచే సంబంధించి యున్న
దనియు చారి మతము.] ద్రవ్యగుణాదులకు తాదాత్మ్యసంబం
ధము తెలియుచుండుటవలన వానికి సమవాయ సంబంధము
కల్పించుట నిరర్థకము.

చ కార్యమవయవిద్రవ్యం కారణేష్వవయవద్రవ్యేషు వర్త
మానం వర్తేత కిం సమస్తేష్వవయవేషు వర్తేతోత ప్రత్య
వయవమ్ ? యది తావత్ సమస్తేషు వర్తేత తతోఽవ
యవ్యనుపలబ్ధిః ప్రసజ్యేత, సమస్తావయవసన్నికర్షస్యా శక్య
త్వాత్. న హి బహుత్వం సమస్తేష్వాశ్రయేషు వర్తమానం
వ్యస్తాశ్రయగ్రహణేన గృహ్యతే. అథావయవశస్సమస్తేషు వర్తేత.

మఱియు కార్యకారణములకు సమవాయ సంబం
ధము మీరు చెప్పుచున్నారుగదా? అనేకావయములుగల
వస్తువున కవయవములు కారణమగుచున్నవి. అవయవి వాని
కార్య మగుచున్నది. ఇట్టి స్థలములయందు సమవాయిసంబంధ
మెట్లు సిద్ధించును? అవయవి అవయవములన్నిటియందు సమూ
హముగా నుండునా? లేక ప్రత్యవయవమున నుండునా? అవ
యవము లన్నిటియం దొక్కమారుగ సమూహముగ నవయవి
యందేనేని అవయవముల నన్నిటి నొక్కమారుగ గ్రహింప
బుద్ధికి సాధ్యము కాదుగనుక, అవయవసమూహమగు అవయవిని
తెలిసికొనుట శక్యముగాదు. [ఘటావయవములగు పరమా
ణువులను మధ్యను, లోపలను, వెనుకనున్న వానినన్నిటి నొక్క
మారుగ చూడలేము. అందుచే నవయవియగు ఘటమును
చూడలేక పోవలసివచ్చును,] అవయవి రూపమును దెలియ
జేయు అవయవముల బహుత్వము కొన్నియవయములను
చూచుటచేత గ్రహింపబడదు. అవయవి ప్రత్యవయవద్వార
మున సమస్తావయవముల యందుండునని యంటిరేని, అప్పుడు
గూడ, అవయవికి కారణములగు నవయవములకంటె భిన్నము

తదాహ్మారంభకావయవన్మతిరేతేజావయవినోఽవయవాఃకల్పేరన్
యైరవయవై రారంభతేష్వవయవేష్వవయవశోఽవయవీ వక్త్రేక.
కాకావయవన్మతి రిత్తైర్వ్యవయవైరసిః కోకం వ్యాహ్నోతి, అన
వస్థా చైవం ప్రసజ్యేత, తేషు తేష్వవయవేషు వర్తయతు
మన్యేషామన్యేషామవయవానాం కల్పసియత్వాత్. అథ ప్రత్యవ
యవం వక్త్రేత తత్రైకత్ర వ్యాహరేఽన్యత్రావ్యాహరస్సోత్, న హి

లగు మరికొన్ని నూతనావయవముల నవయవియందు కల్పింప
వలసివచ్చును. అప్పుడే అవయవి ప్రత్యవయవమునం దుండ
గలదు. [ఘటముయొక్క వెనుకను లోపలనున్న అవయవ
ముల నొక్కమారుగ చూడలేకున్నను సంపూర్ణమగు ఘట
జ్ఞానము కలుగుచున్నది. ప్రత్యవయవమునందును ఘటజ్ఞాన
ముండునని చెప్పుచున్నారు. కనుక సంపూర్ణజ్ఞానమును కలుగ
జేయు నూతనావయవములు కాన్పించుచున్న భాగమునందే
కల్పింపవలయును.] వరలోనిక త్తి వరయొక్క యవయవముల
కంటె భిన్నమగు నవయవములచే వరను వ్యాపించియున్నది.
[అనగా హస్తమునందును కోశమునందునున్న ఖడ్గము హస్త
గ్రహణమాత్రిముచే గ్రహింపబడుచున్నది.] ఇందుచే నన
వస్థాదోషము సంప్రాప్తమగుచున్నది. ఆ యా అవయవముల
యం దనయవి యుండుటకై మఱియొక నూతనములగు నవ
యవములను కల్పింపవలసివచ్చును. ప్రత్యవయవమునందు
నవయవి యుండునంటిరేని, ఒక అవయవమునందే నవయవి
యుండెనేని యితరావయవములయం దుండకపోవలెను. [ఒక
పరమాణువునందే ఘటమంతయు నున్నయెడల నాఘట

దేవదత్తః స్రుష్మి సన్నిధీయమానస్తదహరేప పాటలీపుత్రే
సన్నిధీయతే, యుగపదనేకత్ర వృత్తావనేకత్వప్రసంగాత్, దేవ
దత్తయజ్ఞదత్తయోరివ స్రుష్మపాటలీపుత్ర నివాసి నోః.

అసత్కార్యవాదీ : గోత్వాది వత్ప్రత్యేకం పరిసమాప్తేర
దోష ఇతి చేత్.

సత్కార్యవాదీ : న. తథా ప్రతీత్యభావాత్. యది
గోత్వాదివత్ప్రత్యేకపరిసమాప్తోఽవయవీస్యాత్ యథా గోత్వం
ప్రతివ్యక్తి ప్రత్యక్షం గృహ్యతే ఏవమవయవ్యపి ప్రత్యవయవం

మితర పరమాణువులయం దుండనేరదు,] సన్నిధానమునం
దున్న దేవదత్తు డక్కాలముననే దూరమునందున్న పాటలీ
పుత్రమునందుగూడ నుండలేడు. ఒక్కమారుగ ననేకస్థలము
లలో నుండుట సంభవించినచో ననేకత్వప్రసక్తి సంభవిం
చును. ఇచటనున్న దేవదత్తుడును పాటలీపుత్రమునందున్న
యజ్ఞదత్తుడు భిన్న పురుషులగుచున్నారు.

అసత్కార్యవాది : గోత్వజాతి ప్రతి గోవ్యక్తి
యందు సంపూర్ణముగ నున్నను ననేకజాతులున్నవని యెవరు
ననుటలేదు. అటులనే అవయవి ప్రత్యవయవమునం దున్నను,
అవయవు లనేకములని తలంప నవసరములేదు. ఇది యొక
దోషము కాదు.

సత్కార్యవాది : గోత్వజాతి ప్రతిగోవ్యక్తియందు
కానించుచున్నను, గోవుయొక్క ప్రత్యవయవమునందు
గోస్వరూపమంతయు కాన్పించుట లేదు. అట్లయినచో, ననే
కావయములు గల గోవునుజోలు నవయవి యొక్క స్వరూ

ప్రత్యక్షం గృహ్యేత, నచైవం నియతం గృహ్యతే. ప్రత్యేక పరిసమాప్తా చావయవినః కార్యేణాధికారాత్ తస్య చైక త్వాచ్ఛృంగేణాపి స్తనకార్యం కుర్వాత్ ఉదాహరణమకార్యం. నచైవం దృశ్యతే. ప్రాగుత్పత్తేశ్చ కార్యస్యాసత్తేషు ఉత్పత్తిర కర్తృకా నిరాత్మికా చ స్థాత్. ఉత్పత్తిశ్చ నామ క్రియా, సా సకర్తృత్వేన భవితుమర్హతి గత్యాదివత్. క్రియాచనామస్యాద కర్తృకా చేతి విప్రతిషిద్ధేత. ఘటస్య చోత్పత్తిరుద్యమానా న

పము ప్రత్యవయమునందు కాన్పించితీరవలయును. కాని యిట్టి నియమము లేదు. అవయవి యగు గోవు యొక్క స్వరూపము ప్రత్యవయవమునందు పరి సమాప్తిని బొందినచో, అవయవియగు గోవు ఒక్కటియే యగుటచే, కొమ్ములచే పాలనివ్వవలెను, వక్షస్సుచే పుష్క కార్యమును చేయవలెను. ఇట్లుగుపడుట లేదు. మఱియు నుత్పత్తికిపూర్వము కార్యము లేనిచో, సద్దాని పుట్టించు కర్త లేకపోవలసినచ్చును. అవును పుట్టుక స్వరూపములేనిది యగును. ఉత్పత్తియన నొకక్రియ; దానికి సమర్థమగు నొక కర్త కావలయును. సడవగలవాడున్నపుడే గమనక్రియ సంభ వించును. ఉత్పత్తిక్రియ సంభవించుచున్నది, దానిని చేయు కర్త లేడు అనుట విరుద్ధము. ఘట ముత్పన్నమగుచున్నది. [ఘటోత్పత్తికి పూర్వము ఘటము లేదు గనుక] ఘటో త్పత్తికి ఘటము కారణము కానేరదు. మఱియొక కర్తను కల్పించవలెను. అటులనే ఘటకపాలములు పుట్టుచుండగా, వానికంటె సన్యమగు నొకకర్తను కల్పించవలెను. [ఉత్తర

ఘటకర్తృకా కింతర్వన్యకర్తృకేతి కల్ప్యాన్యాత్. తథా కపాలా
దీనామప్యత్పత్తిరుచ్యమానాఽన్యకర్తృకైవ కల్పేవ్యత, తథాచ
సతి ఘట ఉత్పద్యతే ఇత్యుక్తే కులాలాదీని కారణాన్యుత్పద్యంత

దేశమునందు ఘటనిర్మాణమునకు బూర్వము రెండుసగ
భాగములను జేసి వానిని అతికి ఘటమును చేయుదురు.
ఈ రెండు సగభాగములు కపాలములని బిలువబడును].
అనత్కార్యవాదమే సరియైనవో, ఘట ఘుల్పిన్న మగు
చున్నది యే చెప్పినపుడు, ఘటముతోపాటు ఘటకారణము
లగు కులాలాదులుగూడ నుత్పము లగుచున్నవని చెప్పినట్ల
గును కాని లోకమునం దట్టివశీతి కలుగుటలేదు. కార్యోత్ప
త్తికి పూర్వమే కర్త యుత్పన్నమై యున్నటులగూడ ప్రతీతి
కలదు [ఇచట భావమిది ఘటము పుట్టుచున్నది యనుచోట
పుట్టును అనుక్రియకు ఘటము కర్త. పుట్టుట యనునది యొక
కార్యము కనుక ఘటముదానికి కారణమగుచున్నది. కారణ
ములేక కార్యముపుట్టదు గనుక పుట్టుకకు పూర్వము కారణ
మగు ఘటమేదోయొక రూపమున నుండితీరవలయును.
ఘటము పుట్టుచున్నది యనువాక్యమున కంతకుపూర్వమున్న
ఘటమే మఱియొక రూపమున ఆవిర్భవించుచున్నది యనియే
అర్థము చెప్పవలెనుగాని యేవిధముగాను యెంతమాత్రములేని
ఘటము నూతనముగా పుట్టినది యని చెప్పవీలులేదు. మఱియు
పుట్టుట యనునది యొక కార్యము. పుట్టించుట యను
వ్యాపారములేక పుట్టుటయను కార్యము సంభవముకాదు.
పుట్టించుట యను వ్యాపారమునకు కర్తయగు కులాలాదికము

ఉత్పత్తం స్థాత్. న చ తోకే ఘటోత్పత్తిర్నిర్మితే కులాలాదీనా
మప్యత్పద్ధమానతా ప్రతీయతే, ఉత్పన్నతాప్రతీతే.

అసత్కార్యవాదీ : అథ స్వకారణసత్తాసంబంధ ఏవో
త్పత్తిరాత్మలాభశ్చ కార్యస్యేతి చేత్.

కారణము. ఘటము పుట్టుచున్నది యనునపుడు పుట్టుకకు
కర్తయగు ఘటము నిమిత్తములగు కులాలాదులుగూడ కార
ణము లగుచున్నవి. ఘటము పుట్టుటకీవి యన్నియు కారణ
ములగుటచే ఘటము పుట్టకపూర్వమే యాకారణము
లన్నియు నుండితీరవలయును. పుట్టించుక్రియకు కారణము
కులాలాదులు; పుట్టుక్రియకు కారణము ఘటము; ఘటోత్పత్తికి
బూర్వమాకారణములు లేనిచో, ఘటము పుట్టుచున్నది
యనువాక్యమునకు ఘటముతోపాటు కులాలాది నిమిత్త
కారణములుగూడ పుట్టుచున్నవియని అర్థము చేప్పవలెను.
ఇది సంభవముకాదు. పుట్టించు వ్యాపారమునకు కులాలాదు
లధిష్ఠానకారణము. పరిశేషముచే పుట్టుటయను వ్యాపార
మునకు ఘటమవశ్య మధిష్ఠానకారణము కావలెను. కనుక
పుట్టుటయను కార్యమునకు బూర్వ మందు కధిష్ఠానకారణ
మగు ఘటముండితీరవలయును.]

అసత్కార్యవాది : ఉత్పత్తియనునది యొక ప్రత్యేక
కార్యము కాదు. ఉత్పన్నము కాబోవు కార్యమునకును
ఉత్పన్నమైయున్న కారణమునకును గాని దానియునికిగిగాని
గలసంబంధ ముత్పత్తి యని యందుము.

సత్కార్యవాదీ : కథమలజ్ఞాత్మకం సత్సంబధ్యేతేతి వక్త
వ్యమ్. సతోర్హి ద్వయోస్సంబంధస్సంభవతి న సదసతోరస
తోర్హి. అభావస్య చ నిరుపాఖ్యత్వాత్ప్రగుత్పత్తేరితి మర్యాదా
కరణమనుపపన్నం. సతాం హి లోకే క్షేత్రగృహదీనాం
మర్యాదా దృష్టా నాభావస్య. న హి వంధ్యాపుత్రో రాజా
బభూవ ప్రాకూర్ణ్యవర్మణోఽభిషేకాదిత్యేవం జాతీయకేన
మర్యాదాకరణేన నిరుపాఖ్యో వంధ్యాపుత్రో రాజా బభూవ
భవతి భవిష్యతీతి వా విశేష్యతే. యది చ వంధ్యాపుత్రః
కారకవ్యాపారాదూర్ధ్వమభవిష్యత్ తతః ఇదమపి ఉపాపత్యత

సత్కార్యవాది : అట్లయినచో, ఉత్పన్నముగాని
కార్యముతో సంబంధ మెట్లుకలుగునో మీరు చెప్పవలసి
యున్నారు. రెండుపదార్థము లున్నపుడుమాత్రమే వానికి
సంబంధ మేర్పడగలదు, అసలే లేనపుడుగాని, ఒకటియుండి
మఱియొకటి లేనపుడుగాని సంబంధ మేర్పడజాలదు. అభావ
మును నిరూపింప శక్యముగాదు గనుక నుత్పత్తికి పూర్వమని
యొకహద్దును అనగా పొలిమేరను కల్పింప వీలులేదు. లోక
మునందు క్షేత్రములు గృహములు మొదలగు ఉన్నవస్తువు
లకు మాత్రము సరిహద్దులు కాన్పించుచున్నవిగాని ఆ భావ
మునకు కాన్పించుటలేదు. పూర్ణవర్మ రాజ్యాభిషిక్తుడు
గాకపూర్వము గొడ్డాలిబిడ్డ డొకడు రాజుగా నుండెనని
కాలపరిమితి కల్పనముచేత నట్టి వంధ్యాపుత్రుడు రాజుగా
నుండలేడు. ప్రకృతమున లేడు. ఇకముం దుండనేరడు.
క్రియావ్యాపారమువలన వంధ్యాపుత్రుడు యథార్థమయ్యె

కార్యాభావోఽపి కారకవ్యాపారాదూర్థ్వం భవిష్యతితి. వయం తు
పక్కామో వంధ్యాపుత్రస్య కార్యాభావస్య చాభావత్వావిశేషాల్.
యథా వంధ్యాపుత్రః కారకవ్యాపారా దూర్థ్వం న భవిష్యతి ఏవం
కార్యాభావోఽపి కారకవ్యాపారా దూర్థ్వం న భవిష్యతితి.

అసత్కార్యవాదీ : నన్నేవం సతి కారకవ్యాపారోఽసర్థకః

నేని క్రియావ్యాపారముచే నభావము నుండి భావపదార్థ
ముత్పన్నముకాగలదని చెప్పవచ్చును. [ఒకవస్తువు వంధ్యా
పుత్రునివలె నత్యంతము లేకపోవచ్చును. దీనిని అత్యంతాభావ
మందురు. పుట్టకపూర్వము వస్తువుండదు. తరువాత ఉండును.
దీనిని ప్రాగభావమందురు. అనగా పాక్=పుట్టుటకు
పూర్వము, అభావము=లేకుండుట. ఘటము నశించినతరు
వాత తిరిగి పుట్టనేరదు. ఇది ప్రధ్వంసాభావము. ప్రధ్వంస
అనగా నశించినతరువాత అభావము=లేకుండుట.] వంధ్యా
పుత్రుని యభావ మభావములలో నొకటియగు నత్యంతా
భావము. వంధ్యాపుత్రుడు సంభవముగానట్లే అసలేలేనట్టి
యత్యంతాభావమునుండి భావపదార్థము పుట్టుటయు సంభ
వము గాదు. వంధ్యాపుత్రుని యసంభవమును మనము
చూచుచున్నాము.

అసత్కార్యవాది : ఉత్పత్తికి పూర్వము, కార్యము
కారణమునం దున్నచో ఉత్పత్తినిగూర్చి చెయబడు క్రియా
వ్యాపారమంతయు నిరర్థకము కావలసివచ్చును. కారణ మది
వరకే సిద్ధవస్తువు గనుక నద్దాని యుత్పత్తినిగూర్చి యెవడును
ప్రయత్నించడు. అదేవిధమున పుట్టుటకుపూర్వమే కారణము

ప్రసజ్యేత, యథైవ హి ప్రాక్ సిద్ధత్వాత్కారణస్య స్వరూపసిద్ధయే
న కల్పిద్వాప్రియతే. ఏవం ప్రాక్సిద్ధత్వాత్తదనన్యత్వాచ్చ
కార్యస్వరూపసిద్ధయేఽపి కల్పిద్వాప్రియత వ్యాప్రియతే చ,
అతః కారకవ్యాపారార్థవత్త్వాయ మన్వామహే ప్రాగుత్పత్తేర
భావః కార్యస్యేతిచేత్.

సత్కార్యవాదీ : నైష దోషః, యతః కార్యాకారేణ
కారణం వ్యవస్థాపయతః కారకవ్యాపారస్యాద్ధవత్త్వ ముప
పద్యతే. కార్యాకారోఽపి కారణస్యాత్మభూత ఏవ, అనాత్మ

నందు కార్యము సిద్ధమై కారణముకంటె భిన్నము గాకుండు
టచే కార్యముయొక్క స్వరూపసిద్ధికొర కెవడును ప్రయ
త్నించడు, కాని కార్యోత్పత్తికి మనుజుడు ప్రయత్నించు
చున్నాడు. కనుక కార్యవ్యాపారము ప్రయోజనవంత మగుట
కుత్పత్తికిపూర్వము కార్యము లేదని మేము తలంచుదుము.

సత్కార్యవాది : ఇది యొకదోషము కాదు. క్రియా
వ్యాపారమువలన కారణము కార్యరూపమునుబొందుచున్నది.
[కారణమగు సువర్ణము సిద్ధపస్తువు. దానియందు కార్యమగు
నాభరణ ముండియేయున్నది. అట్టి యాభరణము నభివ్య
క్తము చేయుటకు కార్యవ్యాపార మవసరమగుచున్నది.]
అందువలన కార్యవ్యాపారము ప్రయోజనకారి యగు
చున్నది, కార్యస్వరూపము కారణస్వరూపమే యగుచున్నది.
[సువర్ణాభరణ స్వరూపము సువర్ణ స్వరూపమే యగుచున్నది.]
కారణమునందు కార్యములేనిచో, కార్యోత్పాదన ప్రయ
త్నము జరుగ నేరదు. [సువర్ణమునం దాభరణములేనిచో,

హతస్యానారభ్యత్వాదిత్వభాజి. న చ విశేషపర్యనమాత్రేణ వస్త్రస్య
స్మత్త్వం భవతి. న హి దేవదత్తస్సంకుచితహస్తపాదాః ప్రసారిత
హస్తపాదశ్చ విశేషేణదృశ్యమానోఽపి వస్త్రస్మత్త్వం గచ్ఛతి,
స ఏవేతి ప్రత్యభిజ్ఞానాత్. తథా ప్రతిదినమనేకసంస్థానానామపి
పిత్రాదీనాం న వస్త్రస్మత్త్వం భవతి, మమ పితా మమ మాతా
మమ వ్రాతా మమ పుత్ర ఇతి ప్రత్యభిజ్ఞానాత్, జన్మోచ్ఛేదానంత
రితత్వాత్తత్ర యుక్తం నాన్యత్రేతి చేన్న, కీరాదీనామపి దత్వా

నట్టిప్రయత్న మెవ్వరునుచేయరు. సువర్ణముకంటె చూడర
ణమువలె] కారణముకంటె విశేషస్వరూపమున కార్యము
కాన్పించుచున్నంత మాత్రముచేత అది మరియొక వస్తువు
గానేరదు. దేవదత్తుడు తన హస్తపాదములను ముడుచుకొని
యున్నపు డవ్వాని చాచుకొని యున్నప్పటికంటె విశేష
స్వరూపముతో కాన్పించుచున్నాడు. అంతమాత్రముచే మఱి
యొక మనిషియగుట లేదు. అతడేనని గుర్తించుచున్నాము.
అదేవిధమున మన నావరించియున్న పిత్రాదిబంధుగు లనుదిన
మనేకమార్పులను చెందుచున్నను, ఇతడు నాతండ్రి, ఇతడు
నాపోదరుడు, ఇతడు నాకొమరుడని గుర్తించుచునేయున్నాము.
వారల కనుదివము మార్పులు కలుగుచున్నను అట్టిమార్పులు
నూతనములగు జన్మమరణములవలన గలిగినవిగావు [మృత్యు
రూపము మారి ఘటముత్పన్నమగుచున్నది. ఘటరూపము
నశించినపుడు ఘటము లేకుండపోవుచున్నది. ఈ విధమగు]
ఉత్పత్తి వినాశ నిమిత్తములగు మార్పులు పితృపుత్రాదుల
యందు లేవు కనుక నీయుదాహరణ మిచట తగదంటిరేని

ద్యాకారసంస్థానస్య ప్రత్యక్షత్వాత్. ఆదృశ్యమానానామపి వట్ట
ధానాదీనాం సమానజాతీయావయవాంతరోపచితానామంకురాది
భావేన దర్శన గోచరతావత్తై జన్మసంజ్ఞా, తేషామేవావయవానా
మవయవశాదదర్శనాపత్తాపుచ్చేదసంజ్ఞా. తత్రేదృగ్జన్మోచ్చేదాంత
రిత్యేన చేదసతస్సత్త్వాపత్తిః సతశ్చాసత్త్వాపత్తిః, తథా సతి గర్భ
వాసిన ఉత్తానశాయినశ్చ భేదప్రసంగః, తథా చ బాల్యయావన
స్థావిరేష్వపి భేదప్రసంగః, పిత్రాదివ్యవహారలోపప్రసంగశ్చ,
ఏతేన క్షణభంగవాదః ప్రతిపదితవ్యః.

అది సరికాదు. కారణమగు క్షీరాదులు స్వరూపనాశనమును
బొంది దధ్యాది నూతనమగు కార్యరూపమును బొందినను
గుర్తింపబడుచునే యున్నవి. స్వస్వరూపముచే గుర్తిం
చుటకు వీలుకాని మట్టివీత్తనములుగూడ నాజాతికిచెంది వృద్ధి
యయి కాన్పించు సంకురాదులవలన నవి పుట్టుచున్నవియని
చెప్పట యుక్తమగుచున్నది. అంకురాది రూపమును బొంది
యావీత్తనము లారూపమున నదృశ్యము లగుటవలన నశించి
నవనియు చెప్పదుము. ఈవిధములగు నుత్పత్తి వినాశముల
చేత, లేనివస్తు వుత్పన్న మగుచున్నదనియు, ఉన్నవస్తువు
నశించుచున్నదనియు చెప్పశక్యముకాదు. అట్లుకానిచో,
మాతృగర్భమునందున్న శిశువు, జన్మించినతరువాత తల్లిచే
పరుండపెట్టబడిన శిశువు భిన్నములు కావలసివచ్చును. అదే
రీతిన బాల్య యశావన వార్ధక్యములను బట్టియు మనుజులు
భిన్నులు కావలసివచ్చును. అపుడు పితృభ్రాతృ పుత్ర) సంబం
ధములు వీడిపోవలయును. ఇందువలన బౌద్ధుల క్షణికవాదము
గూడ ప్రత్యుత్తరము చెప్పబడుచున్నది.

యస్య తు పునః ప్రాగుత్పత్తేరసర్కార్యం తస్య
నిర్విషయః కారకవ్యాపారస్సౌత్. అభావస్య విషయత్వా
నుపపత్తేః, ఆకాశహనన ప్రయోజనశ్చాద్యనేతాయుధప్రయుక్తి
వత్, సమవాయికారణవిషయః కారకవ్యాపారస్సౌదితి చేత్,
న, అన్యవిషయేణ కారకవ్యాపారేణాన్యనిష్పత్తేరతిప్రసంగాత్.
సమవాయికారణస్యైవాత్మాతిశయః కార్యమితి చేత్ న, తస్మి
నత్కార్యతాపత్తిః. తస్మాత్ క్షీరాదీన్యేష ద్రవ్యాణి దధ్యాది
భావేనావతిష్ఠమానాని కార్యావ్యాం లభంత ఇతి స కారణా

ఉత్పత్తికిపూర్వము కార్యములేదని వాదముచేయు
వారి మతమునందు మనుజులు చేయు కార్యవ్యాపారమునకు
విషయము లేకపోవలసివచ్చును. అభావము
అసద్వాదమును కార్యవిషయము కానేరదు. ఆకాశమునందు
శ్రుతి నిరాకరణమునందు
తూటుబొడుచుట కుపయోగించు ఖడ్గాదిప్రమా
రణము నిరర్థకము. కార్యకారణములకు గల
సమవాయ సంబంధము కార్యవ్యాపార విషయము కానేరదు.
విషయమగు సమవాయి కారణసంబంధ ముత్పన్నమగుటకు
బదులు తద్విన్నమగు మఱియొకపదార్థము బుట్టుచున్నది. అది
తగదు. [ఘటోత్పత్తి కార్యమునకు ఘటము విషయము,
అక్కార్యముచే ఘటమే యుత్పన్నము గావలెనుగాని యస్య
ముత్పన్నము గానేరదు.] సమవాయి కారణముకంటె
కార్యము భిన్నముగాక దాని స్వరూపాతిశయమే యగుచున్న
దంటిరేని సత్కార్యవాదము సిద్ధించుచున్నది. కనుక క్షీరాది
ద్రవ్యములు దధ్యాది రూపవిశేషములను బొంది కార్యమని

దన్యత్కార్యం పర్వశతేనాపి శక్యం కల్పయితుమ్. తథాచ మూల
కారణమేవా ర్యాత్కార్యతేన తేన కార్యాకారేణ నటవత్ సర్వ
వ్యవహారాస్పదత్వః ప్రతిపద్యతే. ఏవం యుక్తేః కార్యస్య ప్రాగు
త్వతేస్సత్త్వమనన్యత్వం చ కారణాదవగమ్యతే. శబ్దాంతరాచై
తదవగమ్యతే. పూర్వసూత్రే అసద్యవదేశినశ్శబ్దస్యోదాహృత

[పసిద్ధిని బొందుచున్నవి కనుక కారణముకంటె కార్యము
మేని నిశ్చయింప నూతే డ్లకయినను శక్యముగాదు. అందు
వలన మూలకారణముగు పరబ్రహ్మమే తుదికార్యమువరకు
గల నా యా కార్యస్వరూపమున నెటునివలె సర్వవ్యవహార
ముల కాస్పదమగుచున్నది. [బ్రహ్మమే యాకాశము మొదలు
అంతిమకార్యముగు పురుషునివరకును గల సర్వకార్యరూప
ముల వ్యవహారింపబడుచున్నది] ఈ విధమగు యుక్తివాద
ముచే నుత్పత్తికి పూర్వము కార్యము కారణమునం దభి
న్నమై యున్నదియని గ్రహింపబడుచున్నది.

అ|| ఇంతవరకు జరిగిన శాస్త్రార్థమంతయు ప్రకృత
సూత్రమునందలి యుక్తిశబ్దమునకు భాష్యమగుచున్నది. తరు
వాత భాష్యమున శబ్దాంతరాత్ చ అను పదములు
వివరింపబడుచున్నది.

పూర్వసూత్రమునందు 'అసదేవ ఇదమగ్ర ఆసీత్'
(ఛాం. 3-19) అను శ్రుతివాక్యమును బట్టి అసత్తును పలుక
రించు శబ్ద ముపయోగింపబడినది. దానికంటె భిన్నమగు
సత్తును పలుకరించు శబ్దము శబ్దాంతరమగుచున్నది. అట్టి

త్వాత్ తతోఽన్యస్సద్వ్యవదేతి శబ్దస్పృహంతరమ్ 'సదేవ సోమ్యే
దమగ్రాసీదేకమేవాద్వితీయ' మిత్యాది 'రదేకాహురసదేవేద
మగ్రాసీ' దితి చానట్పక్షముపక్షిప్య కథమసతస్పృహయేరేత్యా
క్షిప్య 'సదేవ సోమ్యేదమగ్రాసీ' (ఛాం. 6-2-1) దిత్వవచారయతి,
తత్రేదంశబ్దవాచ్యస్య కార్యస్య ప్రాగుత్పత్తేస్సచ్చబ్దవాచ్యేన కారణేన
సామానాధికరణస్య హ్రూయమాణత్వాత్, సత్త్వానన్యత్వే ద్రుసి

శబ్దాంతరమువలనగూడ కార్యము కారణమునం దభిన్నముగా
నున్నది యని తెలియుచున్నది. "సదేవ సోమ్యేదమగ్రాసీ
దేకమేవాద్వితీయం" (ఛాం. 6-2-1) ఓయి ప్రియదర్శన!
సృష్టికి పూర్వమది యంతయు సద్రూపముగానే యుండెను.
దానికి సజాతీయ విజాతీయ స్వగతభేదములు లేవు. అను
శ్రుతి గలదు. ఇది యంతయు సృష్టికి పూర్వ మసత్తుగానే
యుండెనని గొందఱనుచున్నారని శ్రుతి యసత్పక్షము నచట
యుపపాదించి అసత్తునుండి సత్తు యెట్లుత్పన్నము కాగలదని
యా యసత్పక్షము నాక్షేపించినది. ఈ యాక్షేపణమునకు
సమాధానముగ సృష్టికిపూర్వ మిదియంతయు సద్రూపము
గానే యుండెనని యవధారణముచే నిర్ధారణచేయబడినది.
ఆశ్రుతివాక్యమునందు విదం-ఇది యను శబ్దముచే చెప్ప
బడుచున్న పరిదృశ్యమానమగు జగత్కార్యమంతయు నుత్ప
త్తికిపూర్వము సచ్చబ్దముచే చెప్పబడుచున్న కారణముతో
సమాన ప్రతిపత్తు కలిగియున్న ట్లుదాహరింపబడుచున్నది.
అందువలన నీ జగత్కార్యము కారణమునం దభిన్నమైయు

ద్యుతః. యది తు ప్రాగుత్పత్తేరసత్కార్యం స్యాత్పశ్చచ్చోత్పన్నద్యు
మానం కారణే సమవేయాత్ తదాన్యత్కారణాత్సాత్మికే తత్ర
'యేనాశ్రుతం భవతీ' (ఛాం. 6-1-3) యం ప్రతిజ్ఞా పిద్యేత.
సత్త్వానన్యత్వావగతే స్వీయంప్రతిజ్ఞా సమర్థతే.

న్నట్లు సిద్ధమగుచున్నది. ఉత్పత్తికి పూర్వము కార్యము
లేనిదై ఉత్పత్త్యనంతరము కారణమునందు సమవాయముచే
సంబంధించినచో, నది కారణముకంటె నన్యముకావలెను.

అప్పుడు “ఏది వినిన వినబడనిది వినబడినదియే
ఆసద్వాదము ఏక
విజ్ఞాన శ్రుతికి
విరుద్ధము.
యగుచున్నది” యను నేకవిజ్ఞాన శ్రుతికి
భంగము కలుగును. [ఉద్దాలకుడు విద్యా
గర్వితుడగు తనకుమారుడగు శ్వేతకేతువున

కాత్మజ్ఞాన ముపదేశించుటకై “ఏది దెలిసిన వినబడనిది
వినబడినది యగునో, తెలియబడనిది తెలియబడినది యగునో
దానిని నీవు నీ గురువువలన తెలిసికొంటివా యని యడిగెను.
అతని కీ విషయము తెలియనందున నద్దాని తెలియచెప్పటకై
నదేవ సోమ్యేదమగ్రసీత్యని ప్రారంభించి యనేకోదాహరణ
ములచే నా విషయము నుపదేశించెను. (ఛాం. 6-1-2)
ఖండికల జ్ఞాపకము చేసికొనతగును.] కార్యము కారణమునం
దనన్యముగ నున్నపుడే యిట్టి యేకవిజ్ఞానప్రతిజ్ఞ సమర్థింప
శక్యము.

18

అ॥ కారణమునందు కార్య మనభిన్యక్తముగ నున్న
దనువిషయ ముదాహరణాంతరముచే రాబోవునూత్రమున
వివరింపబడినది.

పటవచ్చ (సూ. 19)

యథా చ సంవేష్టితః పటో న ద్యుక్తం గృహ్యతే
 తిమయం పటః కిం వాన్యద్ధర్మివ్యమితి. న ఏవ ప్రసారితో యత్సం
 వేష్టితం ద్రవ్యం న పట ఏవేతి ప్రసారజేనాభివ్యక్తై గృహ్యతే.
 యథా చ సంవేష్టనసమయే పట ఇతి గృహ్యమాజోఽపి న విః
 స్థాయామవిస్తారో గృహ్యతే, న ఏవ ప్రసారజనమయే విఃస్థాయా
 మవిస్తారో గృహ్యతే, న సంవేష్టితరూపాదన్యోఽయం పటఇతి,
 ఏవం తంత్యాదికారణావస్థం పటాదికార్యమస్పష్టం సత్తురీచేమకు
 విందాదికారకవ్యాపారాభివ్యక్తం స్పష్టం గృహ్యతే. అతస్సంవేష్టిత
 ప్రసారితపటన్యాయేనై వానన్యతాకరణాత్కార్యమిత్యర్థః.

పటమువలెనే-

వస్త్రము ముడువబడినపుడు వస్త్రమూ మఱియొక
 ద్రవ్యమాయని స్పష్టముగ దెలియలేకున్నాము. విస్తరించి
 నపుడు ముడువబడిన ద్రవ్యము వస్త్రరూపమున నభివ్యక్తమ
 గుచున్నది. ముడువబడినపుడిది వస్త్రమని సామాన్యముగ
 దెలిసినప్పటికిని, దాని విశిష్టస్వరూపముగు
 అపస్థా భేదము పొడుగు వెడల్పు మొదలగునవి దెలియుట
 భేద కారణము కాదు లేదు. ముడుతవిచ్చినపు డవియన్నియును
 దెలియవచ్చుచున్నవి. అపుడు ముడిచియున్న
 వస్త్రముకంటె విస్తృతవస్త్రము భిన్నమని తలంచుటలేదు.
 కార్యరూపముగు పటము కారణముగు నూలుపోగురూపమున
 నున్నపు డస్పష్టముగ నున్నది, కండే, మగ్గము, సాలె మొద
 లగువారి కార్యవ్యాపారముచే నభివ్యక్తమై పటరూపమున

యథా చ ప్రాణాదిః (పూ. 20)

యథాచ లోకే ప్రాణాపానాదిషు ప్రాణభేదేషు ప్రాణా
యామేన నిరుద్ధేషు కారణమాత్రరూపేణ వర్తమానేషు జీవన
మాత్రం కార్యం నిర్వర్త్యతే నాకుంచనప్రసారణాదికం కార్యాం
తరం తేష్వేవ ప్రాణభేదేషు పునః ప్రవృత్తేషు జీవనాదధికమా
కుంచనప్రసారణాదికమపి కార్యాంతరం నిర్వర్త్యతే. న చ ప్రాణ

స్పష్టముగ తెలియుచున్నది. కనుక ముడుపు విడుపులచే
అస్పష్టస్పష్టముల నున్న పటమురీతిని కార్యము కారణము
భిన్నముగాదని యర్థము. 19

అ॥ ఈ యర్థమునే మఱియొక యుదాహరణముచే
రాబోవు సూత్రమున వివరించుచున్నారు.

ప్రాణాదులవలెనే—

ప్రాణవాయుభేదములగు ప్రాణాపాన వ్యానోదాన
సమానాది వాయువులు ప్రాణాయామముచే నరికట్టబడి వాని
కారణమగు ప్రాణవాయురూపమున నుండగా, ప్రాణధారణ
కార్యముమాత్రము నిర్వహింపబడుచున్నది. [అపానాదీతర
వాయువులన్నియు ప్రాణవాయుభేదములై శరీరమునందు
వివిధకార్యముల నొనర్చుచున్నవి.] అపుడు శరీరావయవము
లను ముడుచుట చూచుట మొదలగు కార్యములనదిచేయదు.
ప్రాణభేదములగు సపానాదులు ప్రకృతిములగుచుండగా కేవల
జీవనధారణముకంటె నధికములగు నవయవ ప్రసారణ సంకోచ

ధేదానాం ప్రభేదవతః ప్రాణాదన్యత్వం సమీరణస్వభావావిశేషాత్,
ఏవం కార్యస్య కారణాదనన్యత్వం. అతశ్చ కృత్స్నస్య జగతో
బ్రహ్మకార్యత్వాత్ తదనన్యత్వాచ్చ సిద్ధేషా త్రోతి ప్రతిజ్ఞా 'యేనా
శ్రుతం శ్రుతం భవత్యమతం మతమవిజ్ఞాతం విజ్ఞాతమి'తి
(ఛాం. 6-1-1).

నాది క్రియాంతరముల నాచరించుచున్నాము.
ప్రాణవాాయూ అపానాదులు ప్రాణవాాయువుకంటె భిన్న
దాహరణము ముగ కాన్పించుచున్నంత మాత్రముచే నవి
ప్రాణవాాయువుకంటె నన్యములుకావు. వాయుస్వభావము
వానికన్నిటికిని సామాన్యమగుచున్నది. ఇట్లుగూడ కారణము
కంటె కార్యమన్యముగాదని తెలియుచున్నది. అందువలన
పరిదృశ్యమానమగు నీ సమస్త జగత్తు బ్రహ్మకార్య మగు
చున్నది. అద్దానికంటె ననన్యముగూడ నగుచున్నది. కనుక
దేని జ్ఞానముచే వినబడినది వినబడినది యగుచున్నది, మన
సము చేయబడినది మనసము చేయబడినది యగుచున్నదో
యని ఛాందోగ్య శ్రుతి ప్రతిపాదితమగు ప్రతిజ్ఞ సిద్ధమగు
చున్నది. [కార్యము అనభివ్యక్తస్వరూపమునందు కారణము
కంటె భిన్నముకాదని చూపుటకు పటోదాహరణము, కారణ
రూపముకంటె భిన్నరూపమున నభివ్యక్తమైనను, కార్యము
కారణముకంటె భిన్నముకాదని చూపుటకు ప్రాణోదాహరణ
ముదాహరింపబడినవి, కార్యముపాదాన కారణమునందున్న
ట్లుభయోదాహరణములు వ్యక్తము చేయుచున్నవి.]

అధికరణ సంక్షిప్తార్థము: లోకమునందలి భోక్తృభోగ్య విభాగము పరమార్థముకాదు. వాచారంభణశ్రుతి కార్య కారణముల కనన్యత్వమును బోధించుచున్నది. వికార మంతయు నామరూపమాత్రము, అసత్యము, బ్రహ్మము పరమకారణము, తక్కిన దంతయు వికారము అనృతము. తేజో బన్నములు వాని వికారములుగూడ నసత్యములు బహ్మత్వ కములు. ఇట్లు గ్రహించుటవలన నేకవిజ్ఞానసిద్ధి గలుగును. మృత్తికేత్యేవ అనుచోటి ఏవ పదము భేదాభేదవాదమును తొలగించుచున్నది, జీవుడే బ్రహ్మమను జ్ఞానముచేత యాతని నానాత్వము తొలగుచున్నది. క్రియాకారకఫలాత్మక మగు సర్వవ్యవహారము నశించును. నానాత్వము సంసార కారణము. జీవబ్రహ్మైక్యజ్ఞానము కలుగనపుడు లోకవ్యవహారము సత్యమగును. లోకవ్యవహారమంతయు నవిద్యా కల్పితమై అనృతమైనను, అద్వానిజ్ఞానము స్వప్నజ్ఞానమువలె అసత్యము కాదు. అసత్యములగు స్వప్నములు ఫలములిచ్చి నట్లే జీవుడు అయథార్థమగు జ్ఞానముగూడ ఫలకారులగును. అకారాదిరేఖ లసత్యములైనను వానివలన సత్యమగు నక్షర జ్ఞానము కలుగుచున్నది. ఆత్మైకత్వజ్ఞానముచే సర్వవ్యవహార జ్ఞానము నశించును. బ్రహ్మము కూటస్థము. సర్వ వికారరహితము. శ్రుతి సర్వవస్తునిషేధముచేతనే నద్దాని బోధించుచున్నది. సృష్ట్యాదిశ్రుతులు బ్రహ్మజ్ఞానోపాయములు. బ్రహ్మము సర్వజ్ఞమగు నీశ్వరరూపమున జగత్కారణ మగుచున్నది. ప్రకృతి ఆతని మాయాశక్తి. ఆతడు

నామరూపములకంటె భిన్నుడు. విజ్ఞానాత్మలకు శాసనకర్త. సర్వజ్ఞత్వాదులు బ్రహ్మమయొక్క తలస్థలక్షణము. కర్తృత్వాదు లవిద్యాకల్పితములు. కారణమున్నపుడే కార్యముపలభమగుచున్నది. మృత్తు లేక ఘట ముత్పన్నము కానేరదు. కారణజ్ఞానము కార్యజ్ఞానముతోపాటు కలిగినపుడే కార్యకారణ జ్ఞానముల కనన్యత్వము చెప్పదగును. ఘటజ్ఞానముతోపాటు మృత్తికాజ్ఞానము కలుగుచున్నది. కార్యకారణముల కనన్యత్వము ప్రత్యక్షముగ కాన్పించుచున్నది. తంత్రువులకంటె వస్త్రమునకు వేరు రూపములేదు. అగ్నిగ్నాదులయందనుమానప్రమాణములచేత కార్యకారణముల క భేద మూహింపబడుచున్నది. ఈ విధముగనే పరమకారణమగు బ్రహ్మమునకును తత్కార్యమగు జగత్తునకును సనన్యత్వ మూహింపతగును. కారణమునం దుత్పత్తికి పూర్వము కార్యముకలదు. లేనిచో నక్కార్య మా కారణమునుండి యుత్పన్నము కాలేదు. ఇద మగ్రి ఆసీత్ అను శ్రుతి ఆ విధముగ పలుకుచున్నది, ఇసుకనుండి తైలము లభింపదు. అసద్వాయను వాక్యము సృష్టికి పూర్వము కార్యమత్యంతము లేదని చెప్పటలేదు. సృష్టికి పూర్వపరములయందు గల ధర్మ భేదమును మాత్రము చెప్పుచున్నది. వాక్యశేషమి యర్థమును బలపఱచుచున్నది. ప్రకృతము కాన్పించుచున్న ధర్మములు సృష్టికిపూర్వము లేవని యసచ్ఛబ్దార్థము. క్షీరమునందు దధి యుండుటచేతనే దధిని గోరువాడు క్షీరమును గ్రహించుచున్నాడు. అటుల కానిచో నన్నిటినుండి

నన్నియు నుత్పన్నము కావలెను. ఒక్కొక్క వస్తువునం దొక్కొక్కకార్యము నుత్పాదనముచేయు శక్తి గలదు. ఇదియే సత్కార్యవాద సూత్రము. కార్యకారణములకు భేదబుద్ధి లేకుండుటచే వానికి తాదాత్మ్యభావము చెప్పవలయును. కార్యకారణములకు సమవాయసంబంధము కుదరదు. కార్యోత్పత్తికి పూర్వము కర్త లేనిచో కార్యోత్పత్తి కలుగ నేరదు. ఉత్పత్తికిపూర్వము ఘట మేదో యొకరూపమున ఉండితీరవలయును. ఉత్పన్నమైయున్న కారణమునకును ఉత్పన్నము కాబోవు కార్యమునకును గల సంబంధ ముత్పత్తియన వీలులేదు. ఉత్పన్నమైయున్న రెండు వస్తువులకు మాత్రమే యే సంబంధమైనను యేర్పడును. అన్యతర మత్యంతము లేనపు డేసంబంధము ఘటించదు. ఉత్పత్తికిబూర్వమున్న వస్తువే క్రియావ్యాపారముచే నభివ్యక్తము చేయబడి నూతన రూపమునందుగూడ పూర్వరూపము గుర్తింపబడుచున్నది. సువర్ణము, వృక్షాంకురములు, నిత్యము మార్పుచెందుచున్న పితృ పుత్రాదులిందు కుదాహరణములు. కనుక అసత్కార్యవాదము సద్వాదము కాదు. అసత్తునుండి సత్తు ఉత్పన్నము కానేరదని శ్రుతి ఆక్షేపించినది. అసద్వాద మేక విజ్ఞాన శ్రుతికి విరుద్ధము, అవస్థాభేదముచే కార్యకారణములు భిన్నములు కావు. ప్రాణవాయు వనేకరూపముల బొందుచున్నది. ఆ విధముగనే జగత్తంతయు బ్రహ్మరూప మగుచున్నది. అందులన నేకవిజ్ఞానశ్రుతి సార్థకమగుచున్నది. 20

(7) ఇతరవ్యపదేశాధికరణమ్ (సూ. 21-23)

(7) ఇతరవ్యపదేశాధికరణము

అ|| కార్యము కారణముకంటె సమన్వయముని చెప్పటచే ఛాందోగ్యశ్శృతియందు జేయబడిన ఏకవిజ్ఞానశ్శృతి పృతిజ్ఞయు జీవునియొక్క బ్రహ్మసమన్వయము గూడ సిద్ధముచేయబడినవి. అట్లయినచో జీవుడు చేయు సహితకార్యాచరణాదులు బ్రహ్మమునందు ప్రసక్తములు కావలసివచ్చుచున్నవను సందేహమును నివారించుట కీయధికరణము రచింపబడినది.

విషయము : జగదుపాదనమగు బ్రహ్మము జీవునికంటె వ్యతిరిక్తముగాదని సమన్వయముచేయుట

విశేషము : అటువంటి బ్రహ్మము జగత్తు నుత్పత్తి చేసినచో, తన కనిష్టమగుదానిని ఉత్పత్తి చేయకుండుట న్యాయముగనుక జీవబ్రహ్మలకు విరుద్ధముగలదా లేదా యనిసందేహము

పూర్వపక్షము : బ్రహ్మమునకు హితాకరణము సంప్రాప్తమగును కనుక సమన్వయము కుదరదు.

సిద్ధాంతము : హితాకరణదోషము లేదుగనుక సమన్వయము చేయతగును.

అవలోకనీయములగు ప్రమాణవాక్యములు :

ఛాం. 6-8-7, తై. 2-6, ఛాం. 6-3-2, బృ. 2-4-5
ఛాం. 8-7-1, 6-8-1; బృ. 4-3-35.

ఇతరవ్యపదేశాద్దితాకరణాదిదోషప్రసక్తిః (పా. 21)

పూ. పక్షి : అన్యథా పునశ్చేతనకారణవాద ఆక్షిప్యతే. చేతనాద్ధి జగత్ప్రక్రియా యామాశ్రీయమాణాయాం హితాకరణాదయో దోషాః ప్రసజ్యంతే. కుతః, ఇతరవ్యపదేశాత్, ఇతరస్య శాశ్వతస్య బ్రహ్మాత్మత్వం వ్యపదిశతి క్రుతిః 'స ఆత్మా తత్త్వమసి శ్వేతకేతో' ఇతి (ఛాం. 6-8-7) ప్రతిబోధనాత్. యద్వా ఇతరస్య చ బ్రహ్మణశ్శారీరాత్మత్వం వ్యపదిశతి 'తత్సృష్ట్యా తదేవాను

అ॥ మున్ముందు పూర్వపక్షసూత్ర ముదాహరింప బడుచున్నది.

ఇతర వ్యపదేశాత్, ఇతర = జీవుడు బ్రహ్మకంటే వేరుగాదనియు లేక ఇతర=బ్రహ్మమునకు శరీరముగలదనియు వ్యపదేశాత్=చెప్పబడుటవలన, బ్రహ్మమునకు హిత అకరణ అది ప్రసక్తిః = జీవులయొక్క ఇష్టానిష్ట సాధనత్వ దోషమంతయు బ్రహ్మమునకు చెప్పనలసివచ్చును.

జగత్తుయొక్క చేతనకారణత్వమును మఱియొకవిధముగ నాక్షేపించుచున్నారు.

పూ. పక్షి : చేతనమగు బ్రహ్మము వలన జగత్తుయొక్క సృష్టికీయ గలుగుచున్నది యని యంగీకరించినచో, తనకు హితమగుదానిని చేయుకుండుట, ఆహితమును చేయుట మొదలగుదోషము లచట ప్రసక్తములగును. వలనన "స ఆత్మా తత్త్వమసి శ్వేతకేతో" (ఛాం 6-8-7) ఓయి శ్వేతకేతూ! అదియె ఆత్మ : ఆ ఆత్మయె నీవగుచున్నావు" అని జీవప్రబోధముచేత జీవుడు బ్రహ్మ

ప్రాచీన' (తై. 2-6) దితి ప్రస్తుతేవావిక్రతస్య బ్రహ్మణః
కార్యానుప్రవేశేన కారీరాత్మత్వప్రదర్శనాత్ 'అనేన జీవేనాత్మనాను
ప్రవిశ్య నామరూపే ద్యాకరణవాజీ'తి (ఛాం. 6-3-2) చ పరా
చేవరా జీవమాత్మకట్టేన వ్యవనిశంతీ స బ్రహ్మణో షిన్నత్కారీర
ఇతి దర్శయతి. తస్మాద్భిన్నహృదయః ప్రస్తుత్వం తద్భాగీరస్యై
వేత్కతస్త్వతంత్రః కర్తా సన్ హితమేవాత్మనః సౌమనస్యకరం
కుర్యాత్ నాహితం జన్మమరణజరారోగాద్యనేకావర్తజాలమ్.

స్వరూపమే యని శ్రుతిచెప్పచున్నది. జగత్తును సృష్టించి
దానిని తానే ప్రవేశించెను అనువాక్యమునందు బ్రహ్మము
జీవస్వరూపమని మరియొకశ్రుతి చెప్పచున్నది. వికారము
చెందిని బ్రహ్మము సృష్టికర్త అయి
కార్యమగు జగత్తును ప్రవేశించినట్లుదా
హరింపబడుటవలన, బ్రహ్మమే జీవస్వరూ
పమున నున్నట్లు కానించుచున్నది. ఇట్లు
నూత్రములోని యితరశబ్దము బ్రహ్మముగా గ్రహించినను,
జీవునిగా గ్రహించినను వా ర ల కనన్యత్వ మూహింప
తగియున్నది.] 'ఆత్మయగు యీ జీవస్వరూపముతో జగత్తును
ప్రవేశించి నామరూపముల నభివ్యక్తము చేయుదును' అను
మఱియొక శ్రుతి స్పష్టముగ జీవుడు బ్రహ్మముకంటె భిన్నుడు
కాడని చూపుచున్నది. కనుక బ్రహ్మమున కాపాదంపబడు
చున్న జగత్సర్జనము జీవునిక్రియ యగుచున్నది. అందువలన,
సర్జనక్రియయందు స్వతంత్రుడు, సర్వజ్ఞుడు నగుటవలన
బ్రహ్మము తనకు హితమగుదానినే నిర్మించునుగాని, ఆహిత

న హి కర్షిదపరతంత్రోబంధనాగారమాత్మనః కృత్వాప్రప్రవిశతి.
 న చ స్వయమర్చంతనిర్మలస్సన్నర్చంతమలినం దేహమార్చ్య
 త్వేనోపేయా త్కృతమపి కళంవిద్యద్భుజకరం తదిచ్ఛయా
 జహ్యత్ సుఖకరం చోపాదవేక, స్మరేచ్ఛ మయేదం జగద్భింబం
 విచిత్రం విరచితమితి, సర్వో హి లోకః స్పష్టం కార్యం కృత్వా
 స్మరతి మయేదం కృతమితి. యథా చ మాయాపీ స్వయం
 ప్రసారితాం మాయామిచ్ఛయానానా నేనైవోపసంహరతి, ఏవం
 తారీరోఽపీమాం సృష్టిముపసంహరేత్, స్వకీయమపి తావచ్చరీరం

మగు జననమరణ రోగాద్యనేకమగు సనర్థజాలమును నిర్మించుచు పరతంత్రుడుగాని వాడెవ్వడును స్వయముగా బంధన గృహమును నిర్మించుకొని అందు ప్రవేశింపడు. మఱియు తా నత్యంతనిర్మలుడు, అత్యంతమలినమగు శరీరమును తన రూపముగ భావింపడు, దుఃఖకరములగు తన చేతల నిచ్చా పూర్వకముగా వదలిపెట్టును. సుఖ క ర మ గు దా ని ని పరిగ్రహించును. నేనుగదా విచిత్రమగు నిట్టి జగద్భింబమును రచియించితిని యని స్మరించుచుండును. లోకమునందు ప్రతి మనుజుడు స్పష్టముగ కాన్పించుచున్న నొకకార్యనిర్మాణమును చేసి దీనిని నేనుగదా చేసితినిని స్మరియించును. [సృష్టి నిజముకాదు మాయాకల్పిత మనుకొన్నను] ఇంద్రజాలికుడు తాను కల్పించిన యింద్రజాలము సనాయాసముగ ఇష్టానుసార ముపసంహరించునట్లే జీవుడుగూడ నీజగత్తు నుపసంహరించును. కాని జీవుడు [జగత్తునే గాక] తన శరీరమునుగూడ సనాయాసముగ నుపసంహరింప నసమర్థుడగుచున్నాడు. కనుక

నారీనో న కత్నోత్పన్నాయా నేనోపరంహర్తుమ్. ఏవం హితప్రియా
ద్యుదన్ననాదన్యాయా చేతనాత్ జగత్ప్రద్రయేతి మన్యతే.

అధికం తు భేదనిర్దేశాత్ (సూ. 22)

తుశబ్దః పక్షం వ్యావర్తయతి. యత్సర్వజ్ఞం సర్వకత్తి
బ్రహ్మ నిత్యబుద్ధము క్తస్వభావం శారీరాదధికమస్మత్తద్బయం
జగత్సర్వోష్ణ బ్రూమః. న తస్మిన్ హితాకరణాదయో దోషః
ప్రసజ్యంతే, న హి తస్య హితం కించిత్కర్తవ్యమస్తి, అహితం

హితక్రియాచరణాదికము కాన్పింపకుండుటవలన జగత్సర్వప్రే
ప్రీతియకు చేతనము కారణమని తలంచుట న్యాయసమ్మతియు
గానేరదు. 21

అ॥ ఇట్టి పూర్వపక్ష సూత్రమునకు పోతినచన యావ
మున రాబోవు సిద్ధాంతసూత్రము రచియింపబడినది.

తు = మీ పూర్వపక్షము సరికాదు. అధికం =
బ్రహ్మము జీవునికంటె నధికుడు, ఏలనన ! భేదనిర్దేశాత్ =
వారలరువురికి భేదము నిర్దేశింపబడుచున్నది గనుక.

సిద్ధాంతి: సూత్రమందలి తు శబ్దము పూర్వపక్షమును తోసి
బుచ్చుచున్నది. సర్వజ్ఞము సర్వశక్తియుతము నిత్య శుద్ధ
బుద్ధము క్త స్వభావమగు బ్రహ్మము శారీరునికంటె భిన్నము.
ఆ బ్రహ్మము జగత్తును సృజించెనని మేము చెప్పదుము.
అట్టి బ్రహ్మమునందు హితమును చేయమి మొదలగు దోష
ములు ప్రసక్తములు కానేరవు. అతనికి చేయదగిన హితము
గాని పరిహరించదగిన యహితముగాని యెద్దియును లేదు,

చా పరిహర్తవ్యం. నిత్యము క్తత్వాత్. న చ తస్య జ్ఞానప్రతిబంధ శ్చక్తిప్రతిబంధో వా, క్వచిదస్మిన్, సర్వజ్ఞత్వాత్సర్వకక్తిత్వాచ్చ. శారీరస్వసేవంవిధిః, తస్మిన్ ప్రసజ్జంతే హితాకరణాదయో దోషాః న తు తం జగత్సృష్టారం బ్రామః. కుత ఏతత్? ఛేద నిర్దేశాత్ 'అత్మావా అరే ద్రష్టవ్యశ్చోతవ్యో మంతివ్యో నిదిధ్యా సితవ్యః (బృ. 4-4-5) సోఽన్వేష్టవ్యః స విజ్ఞాపితవ్యః (ఛాం. 8-7-1) సతా సోమ్య తదా సంపన్నో భవతి (ఛాం. 6-8-1) శారీర ఆత్మా ప్రాజ్ఞేనాత్మనాన్వరూఢః' (బృ. 4-3-39) ఇత్యేవం జాతీయకః కర్తృకర్మాదిభేదనిర్దేశో జీవాదధికం బ్రహ్మ వర్ణయతి.

బ్రహ్మము నిత్యము ముక్తస్వభావము, సర్వజ్ఞము, సర్వశక్తి
యుతము నగుటచే నాజ్ఞానమునకుగాని
బ్రహ్మముసర్వజ్ఞము ప్రతిబంధ మేమియునుండనేరదు. శారీరు
జీవుడుకాదు. డిట్టివాడు గాదు. అతనియం దహితా
చరణాది దోషములు సంభవించును. అతడు జగత్కర్తయని
మేమునుట లేదు. ఏలనన! జీవబ్రహ్మలకు భేదము చెప్పబడు
చున్నది. బ్రహ్మము సాక్షాత్కారము చేసికొనతగిన వాడు.
శ్రవణము చేయతగును, మననము చేయతగును, నిదిధ్యాస
నము చేయతగును" అనియు, అత డన్వేషింపతగినవాడు,
తెలిసికొన తగినవాడు" అనియు, 'అపుడతడు సత్తుతో
నైక్యమును జెందును" అనియు, ఈజీవుడు ప్రజ్ఞాత్మచే నారూ
ఢుడై యున్నాడు" అనియు నిట్టిజాతికి చెందిన శ్రుతివాక్య
ములు కర్తృ కర్మాది భేదమును పలుకరించుచు బ్రహ్మము
జీవునికంటె అధికముని చూపించుచున్నది.

భూమి : నన్నభేదనిర్దేశోపి దర్శితః 'తత్త్వమసి' తేజం జాతీయకః, కథం భేదాభేదా విరుద్ధా సంభవతః.

సిద్ధాంతి : నైష దోషః, మహాకాః ఘటాకాశగ్నాయేదోభయసంభవస్య తత్ర తత్ర ప్రతిష్ఠాపితత్వాత్. అపిచ యదా తత్త్వమసి తేజంజాతీయకేనాభేదనిర్దేశోభేదః ప్రతిదోధిదోభవతి అపగతం భవతి తదా జీవస్య స-సారత్వం బ్రహ్మకర్మ ప్రస్తుత్వం, సమస్తస్య మిథ్యాజ్ఞానవిజృంభితస్య భేదవ్యవహారస్య సమస్తజీనబాధితత్వాత్, తత్ర కుత ఏవ సృష్టిః కుతో వా హితారణబాదయో

[నతిపక్షి! [జీవబ్రహ్మలకు భేదమును చెప్పమన్నట్లు] తత్త్వమస్యాది జాతికి చెందిన శుభ్రవాక్యము లభేదముగూడ పలుకరించుచున్నవి. విరుద్ధములగు భేదాభేదములు రెండు నెట్లు సంభవింపగలవు?

సిద్ధాంతి : ఇది యొకదోషము కాదు, మహాకాశ మొకటి యయినను, ఉపాధిచే ఘటాకాశము, కరకాశము

మొదలగు భేదములు సంభవములని యచ్చ
 పరమార్థమునందు
 శివబ్రహ్మ భేదము లేదు.
 తచట సిద్ధాంతము చేయబడినది. మఱియు
 [జీవబ్రహ్మము లకభేదమును దెలుపు వాక్య
 జాతికి చెందిన] తత్త్వమస్యాది వాక్యము

లచే నభేదము బోధింపబడుచుండగ, జీవులయొక్క సంసారిత్యము, బ్రహ్మముయొక్క సప్తత్వముగూడ తొలగి పోవుచున్నది. మిథ్యాజ్ఞానమువలన విజృంభించిన సమస్త భేదవ్యవహారము సమ్యక్ జ్ఞానముచే బాధితమై నశించును. అట్టి స్థాయియందు సృష్టియెక్కడ? హితారణబాది దోషమెక్కడ?

దోషాః, అవిద్యాప్రత్యుపస్థాపితనామరూపకృతకార్యకరణసంఘాతోపాధ్యవివేకకృతా హి భ్రాంతిః హితాకరణాదిలక్షణస్సంసారో న తు పరమార్థతోఽస్తీత్యసక్కుదవోచామ. జన్మమరణచ్ఛేదన భేదనాద్భిమానవదేవ, అవాధితే తు భేదవ్యవహారే 'సోఽన్వేష్టవ్యస్సవిజిజ్ఞాసితవ్య' ఇత్యేవంజాతీయకేన భేదనిర్దేశేనావగమ్య మాసం బ్రహ్మణోఽధికత్వం హితాకరణాదిదోషప్రసక్తిం నిరుణధ్ధి.

అవిద్యచే నామరూపములు కల్పింపబడుచున్నవి. వానిచే కార్యకరణాది భేదసంఘాత మేర్పడుచున్నది. ఇట్టి యుపాధులను ప్రత్యేకింప చేత కాకుండుటవలన హితాకరణాది లక్షణ మగు సంసారభ్రాంతి కలుగుచున్నది. పరమార్థమునం దీసంసారము లేదని యనేకమారులు పలికియుంటిమి, సంసార భ్రాంతి జననము, మరణము, ఛేదనము మొదలగు నభిమానమును బోలియున్నది. భేదవ్యవహారము యథార్థ జ్ఞానముచే నంశివనంతవరకు, అత డన్వేషింపతగినవాడు, తెలిసికొన తగినవాడు మొదలగు వాక్యములచే తెలియబడుచున్న బ్రహ్మముయొక్క అధికత్వము హితాకరణాది దోషమును నివారించుచున్నది. [అనగా జీవబ్రహ్మైక్యజ్ఞానము కలిగినతరువాత సప్రప్తత్వాది దోషములకు తావులేదు. అట్టి జ్ఞానము కలుగనంతవరకు బ్రహ్మము జీవునికంటె నధికుడు గనుక జీవునిదోషము లద్దానికి ఆపాదించవని తాత్పర్యము] 22

అ॥ బ్రహ్మ మఖండైకరూప మగుచుండ జీవేశ్వరులయందు కార్యములయందును వైచిత్ర్య మెట్లుసంభవించ గలదను శంకను దృష్టాంతములచే తరువాత సూత్రము న నివారించుచున్నారు.

అశ్వాది వచ్చు తదనుపపత్తిః (పూ. 23)

యథా చ లోకే పృథివీత్వసామాన్యాన్వితానామప్యశ్మనాం కేచిన్మహార్థా మణయో వజ్రవై డూర్యాదయోఽన్యే మధ్యమవీర్యాస్సూర్యకాంతాదయోఽన్యే ప్రహీణాశ్శ్వవాసప్రజేపణార్థాః పాషాణాః ఇత్యనేకవిధం వై చిత్ర్యం దృశ్యతే. యథా చైకపృథివీవ్యపాశ్రయాణామపి బీజానాం బహువిధం పత్రపుష్పఫలగంధరసాది వై చిత్ర్యం చందనకింపాకచంపకాదిమాంసభ్యతే. యథా చైకస్యాప్యన్నరసస్య లోహితాదీని కేశలోమాదీని చ విచి

అశ్వాది వత్ = పృథివినుండి జన్మించు వజ్రవై డూర్య పాషణాదిభిన్న సృష్టివలెనే వై చిత్ర్యము ఉండును. ఆవిధముగనే బ్రహ్మకార్యముల యందుగూడ స్వరూప వైచిత్ర్యము ఉండనోపు, అందువలన తత్ అనుపపత్తిః = పూర్వోక్తదోషము ఉపపన్నముకాదు.

లోకమునందు వివిధములగు పాషాణము లన్నియును పృథివీ సంభవములయినను, కొన్ని యస్థులగు వజ్రవై డూర్యాది మణులగుచున్నవి. కొన్ని సూర్యకాంతాదులు మధ్యమార్థము లగుచున్నవి. మఱికొన్ని మూల్యములేక నీచములై కుక్కలను కాకులను తోలుటకు మాత్రముపయోగించును. ఇట్లనేకవిధమగు వై చిత్ర్యము కాన్పించుచున్నది. విత్తనము లన్నియు పృథివీయందు వేయబడునవియైనను పత్ర పుష్ప ఫల గంధరసములయెడ వివిధమగు వైచిత్ర్యము చందన తాళవృక్షాదులయందు కాన్పించుచున్నది. అన్నరస మొక్కటి యయినను, రక్తము, కేశ

త్రాణి కార్యాణి భవంతి, ఏవమేకస్యాపి బ్రహ్మణో జీవప్రాజ్ఞ
 పృథక్త్వం కార్యవైచిత్ర్యం చోపపవ్యత ఇతి అతస్తదనుపపత్తిః.
 పరపరికల్పితదోషానుపపత్తిరిత్యర్థః. చతుర్తే శ్చ ప్రామాణ్యాద్వికా

ములు, రోమములు మొదలగు వివిధకార్యముల నుత్పాద
 నము చేయుచున్నది. [పాపాణ

జగదైవచిత్ర్యము
 బ్రహ్మకారణత్వమునకు
 విరుద్ధముకాదు.

దృష్టాంతముచే స్వరూపవైచిత్ర్యము,
 బీజములచే ధర్మవైచిత్ర్యము, అన్నరస
 దృష్టాంతముచే ప్రయోజనవైచిత్ర్యము

[ప్రదర్శింపబడుచున్నది. ఈ యుదాహరణములలో చెప్పబడిన
 పాపాణ బీజాన్నరసములు మూడును పృథివీ సంబంధము
 లైనను కొన్నిటికి రూపమునందు, కొన్నిటికి ధర్మమునందు,
 మఱికొన్నిటికి ప్రయోజనమునను వైచిత్ర్యము కాన్పించు
 చున్నది.] ఈ విధముగనే బ్రహ్మమొక్కటి యయినను,
 అద్దానికి జీవుడు ప్రాజ్ఞుడు మొదలగు భేదములు, కార్యవైచి
 త్ర్యము కాన్పించవచ్చును. [జీవునికంటె భిన్నము కాదు
 గనుక జీవగత దోషములన్నియు బ్రహ్మమునం దుండవలయు
 నను పూర్వవాదులు చేయువాదము స్వతిఃపరమాణుములగు
 శ్రుతికి విరుద్ధము లగుచున్నది. కర్తృత్వ భోక్తృత్వాది
 వికారములన్నియు మిథ్యా రూపములగుటంజేసి జీవునికే
 లేనపుడు సర్వసాక్షియగు పరమేశ్వరునికి యెట్లు చెప్పనగును]

కనుక నీవిషయమున అనుపపత్తి ఏమియునులేదు.

వికారము
 అనిత్యము

అనగా బ్రహ్మము జగత్కారణ మను విషయ
 మును గురించి ప్రతివాదులు కల్పించిన దోషము

రస్య చ వాదారంభణమాత్రత్వాత్ స్వప్నదృశ్యభావవైచిత్ర్యవ
చ్చేత్యభ్యుచ్చయః.

అకు తావులేదని తాత్పర్యము. మఱియు శ్రుతి స్వతఃప్రమా
ణము [దాని ప్రామాణ్యమును నిరసించుటకు తగుకారణము
లేదు. కనుక ప్రతివాదియొక్క అనుమానము శ్రుతి విరుద్ధ
మగుటచే నంగీకార్యము కాదు] వికారమంతయు వాక్కు
మాత్రముచే నిష్పాదితమగుచున్నది. [దర్పణమునందు తన
యాకారమాలిన్యమును చూచుకొని యెవడును దుఃఖింపడు.
అటులనే జీవునియం దాభాసమాత్రముగనున్న సంసారము
బ్రహ్మకు విచారకారణము కాదు.] స్వప్నమునందు విచిత్ర
భావము లనేకములు కాన్పించుచున్నవి. అయినను స్వప్న
దృష్ట యొకడే యగుచున్నాడు. [అటులనే చిదాత్మయొకడే
అయినను, జీవేశ్వరాది వైచిత్ర్యమునకు విరోధములేదు.]
అందువలన బ్రహ్మము జగత్కారణమను వాద మభ్యుచ్చ
యము నొందుచున్నది.

అధికరణ సంక్షేపార్థము : సర్వప్రవేశ శుశ్రుతులచే జీవ
బ్రహ్మముల కనన్యత్వము సిద్ధమగుచున్నది. కనుక జగత్సర్వప్ర
క్రియ జీవునిదేయనదగును. జీవుడు తనకు హితమైనదానిని
సృజించునుగాని అహితమైనదానిని సృజింపడు. బ్రహ్మము
శుద్ధము. మలినమగు శరీరమును తనదిగ భావింపడు. ఇంద్ర
జాలికునివలె జీవుడు తా సృజించిన జగత్తు నుపసంహరింప
శక్తుడు కావలెను. కనుక చేతనము జగత్కారణము కానే
రదు. ఇది పూర్వపక్షము. ఇందుకు సిద్ధాంతి సమాధానము:

(8) ఉపసంహారదర్శనాధికరణమ్ (సూ. 24-25)

బ్రహ్మము నిత్య శుద్ధ బుద్ధ ము క్త స్వభావము. సర్వజ్ఞము. అతనికి ప్రతిబద్ధకారణములు లేవు. జీవు డట్టివాడు కాడు. బ్రహ్మము సాక్షాత్కార్యము; జీవుడు ప్రజ్ఞాత్మచే నారూఢుడు. బ్రహ్మము జీవునికంటె సధికము, ఇట్టి జీవబ్రహ్మ భేదము ఉపాధికృతము. పరమార్థమున అట్టి భేదము లేదు. అట్టి పరమార్థజ్ఞానము కల్గువరకు జీవబ్రహ్మభేదము ఉండకతప్పదు. సృష్టి వైచిత్ర్యము బ్రహ్మకారణత్వమునకు విరుద్ధము కాదు. వైచిత్ర్యమంతయు నామమాత్రము. 23

(8) ఉపసంహారదర్శనాధికరణము

అ॥ జీవబ్రహ్మలకు కాన్పించుచున్న భేద ముపాధిగత మగుటచే జీవదోషములు బ్రహ్మము నాపాదింపనేరవుగనుక బ్రహ్మము జగత్కారణము కావచ్చునని పూర్వాధికరణ భావము. ఉపాధివలన విభిన్నమగు సహకారి సంపత్తి లేదు గనుక బ్రహ్మము జగత్కారణము కానేరదను పూర్వపక్ష మునకు ప్రకృతాధికరణమున సమాధానము చెప్పుటకు తర నూత్ర మారంభింపడుచున్నది.

విషయము : అసహాయమగు బ్రహ్మమునందు జగత్సృష్టి సమన్వయము.

విశయము : నిస్సహాయమగునది కారణము కానేరదను తొకొక న్యాయమునుబట్టి నిస్సహాయమగు

ఉపసంహారదర్శనాన్నేతిచేన్న క్షీరవద్ది (సూ. 24)

చేతనం బ్రహ్మైకమద్వితీయం జగతః కారణమితి
యదుక్తం తన్నోపపద్యతే. కస్మాదుపసంహారదర్శనాత్. ఇహ
హి లోకే కులాలాదయో ఘటపటాదీనాం కర్తారో మృద్ధండచక్ర

బ్రహ్మము జగత్కారణ మగునా లేదా
యని సం దేహము.

పూర్వపక్షము : బ్రహ్మము నిస్సహాయముగనుక జగత్కార
ణము కాదు.

సిద్ధాంతము : జగత్కారణ మగుచున్నది.

అవలోకనీయములగు ప్రమాణవాక్యములు :

శ్లోత 6-2-

ఉపసంహార దర్శనాత్ = లోకమునందు మనుజుడు
చేయదలచిన కార్యమునకు అనుకూలించు సాధనములను
సంపాదించుకొనుట కాన్నించుచుండుటవలన న, ఇతిచేత్ =
బ్రహ్మమునకు జగత్సర్జనక్రియయం దట్టి సాధనసంపత్తి కాన
రాకుండుటచే అతడు జగత్కర్త కానేరడంటిరేని న=అది సరి
కాదు. హి = ఏలనన్న ! క్షీరవత్ = క్షీరము బాహ్యసాధ
నము కోరకయే దధిగ మారుచున్నది. అటులనే బ్రహ్మము
గూడ !

పూ. పక్షి : చేతనము, ఏకము, అద్వితీయమునగు
బ్రహ్మము జగత్కారణ మనుట సహేతుకముగాదు. ఏలన!
సాధనముల సమకూర్పుట కాన్నించుచున్నది. ఘటపటాదులను
తయారుచేయు కులాలాదులు మృత్తు దండము చక్రము నూలు

సూత్రసలిలాద్యనేకకారకోపసంహారేణ సంగృహీతసాధనాస్సంఘః
తత్తత్కార్యం కుర్వాణాః దృశ్యంతే, బ్రహ్మ చాసహాయం తవాభి
ప్రేతం, తస్య సాధనాంతరానుపసంగ్రహే సతి కథం స్రష్టృత్వ
ముపపద్యేత, తస్మాన్న బ్రహ్మజగత్కారణమితి చేత్.

సిద్ధాంతి : నైష దోషః. యతః క్షీరవద్ద్రవ్యస్వభావవిశేషాదుప
పద్యతే. యథా హి లోకే క్షీరం జలం వా స్వయమేవ దధిహిమ
కరకాదిభావేన పరిణమతే అనపేక్ష్య బాహ్యం సాధనం తథేహపి
భవిష్యతి.

పూ.పక్షి : నను క్షీరాద్యపి దధ్యాదిభావేన పరిణమమానమపేక్షత
ఏవ బాహ్యం సాధనమౌష్ణ్యాదికం, కథముచ్యతే క్షీరవద్ధీతి.

మొదలగనేక సాధనములను సమకూర్చి ఆ యా కార్యముల
నెరవేర్చుట లోకమునందు కాన్పించుచున్నది. బ్రహ్మ మన
హాయమని మీ వాదము. సాధనాంతరములు లేనపుడతనికి
స్రష్టృత్వ మెట్లుసంభవించును? కనుక బ్రహ్మము జగత్కా
రణము కానేరదు.

సిద్ధాంతి : ఇది యొక దోషముకాదు. క్షీరమునకు
వలెనే వస్తుస్వభావముచేతనే యదినంభ
బ్రహ్మమునకు సృష్టి వించును. లోకమునందు బాహ్యసాధ
సాధనావసరములేదు నము నపేక్షింపకయే క్షీరము దధిగాను
జలము మంచుగడ్డగాను స్వయముగా మారుచున్నది. అలా
గునే సృష్టివిషయమునగూడ జరుగును.

పూ. పక్షి : క్షీరము దధిగ పరిణామము నొందక
పూర్వము కాగపెట్టుట మొదలగు బాహ్యసాధనము లవస

సిద్ధాంతి : నైష దోషః, స్వయమపి హి క్షీరం యాం చ
యావతీం చ పరిణామమాత్రామనుభవత్యేవ. క్వాథ్యతే త్వోష్ణ్యా
దినా దధిభావాయ. యదిచ స్వయం దధిభావశీలతా న స్యాన్నై
వోష్ణ్యాదినాపి బలాద్దధిభావమాపద్యేత. నహి వాయురాకాశో
వోష్ణ్యాదినాపి బలాద్దధిభావమాపద్యతే, సాధనసామగ్ర్యా చ తస్య
పూర్ణతా సంపద్యతే. పరిపూర్ణశ క్తికం తు బ్రహ్మ. న తస్మాన్యేన
కేనచిత్పూర్ణతా సంపాదయితివ్యా. శ్రుతిశ్చాత్ర భక్తి 'న తస్య
కార్యం కరణం చ విద్యతే న తస్మిన్పూర్ణ్యాధికశ్చ దృశ్యతే
పరాస్య శ క్తిర్వివిధైవ క్రూయతే స్వాభావికీజ్ఞానబలక్రియాచ'

రము లగుచున్నది. కనుక సృష్టివిషయమై క్షీరసామ్యము
నెట్లు చెప్పనగును ?

సిద్ధాంతి : ఇది దోషముకాదు. క్షీరము స్వభావ
ముచే స్వయముగా దధిపరిణామమును పొందగలదు. కాచు
టచే నట్టిపరిణామము త్వరచేయబడుచున్నది. స్వయముగా
క్షీరమునం దట్టి స్వభావము లేనిచో, కాచి దధిగామారుట
కద్దాని బలవంతము చేయలేము. వాయువునుగాని ఆకాశ
మునుగాని వెచ్చపెట్టి దధిగామార్చలేము. కాచుట మొద
లగు సాధనసామగ్రిచే క్షీరము పూర్ణముగ దధిపరిణామమును
బొందుచున్నది. బ్రహ్మము పరిపూర్ణ శ క్తియుతము. మఱి
యొకదానిచే దేనిచేతనుగూడ నద్దానికి పరిపూర్ణ త్వమును నమ
కూర్చుటకు సాధ్యముగాదు. ఈశ్వరునకు దేహాది, సాధనము
లేదు. అతనికి నముడుగాని, అతనికంటె నధికుడుగాని కాన
రాదు. ఉత్క్రష్టమగు సతనిమాయాశ క్తి వివిధము, స్వభావ

(శ్వేత. 6-2) ఇతి. తస్మాదేకస్యాపి బ్రహ్మణో విచిత్రశక్తి
యోగాత్ క్షీరాదివద్విచిత్రః పరిణామ ఉపపద్యతే.

దేవాదివదవి లోకే (సూ. 25)

పూ. పక్షి : స్వాదేతత్, ఉపపద్యతే క్షీరాదీనామచేతనానా
మనపేక్ష్యేపి బాహ్యం సాధనం దద్యాదిభావః దృష్టత్వాత్,

సిద్ధము, జ్ఞానసంపాదితమగు క్రియాబలములుగలది యని విన
బడుచున్నదియని శ్రుతిచెప్పుచున్నది. కనుక బ్రహ్మ మేకమ
యినను, విచిత్రశక్తిసంపన్న మగుటచే క్షీరమువలె విచిత్ర
ములగు పరిణామములను బొందుచున్నట్లు కాన్పించుచున్నది.

24

అ॥ బ్రహ్మము చేతనమైనను సాధనములేక సర్వసక్తి
యాసమర్థము కానేరదు. చేతనులగు కులాలాదులు మృదాది
సాధనములులేక ఘటాదినిర్మాణమునం దసమర్థులగుచున్నారు.
ఈవాదము క్షీరస్వభావ వాదమునకు విరుద్ధముగాదను శంకకు
తరువాత సూత్రమున సమాధానమును చెప్పుచున్నారు.

లోకే=మంత్రఅర్థవాద ఇతిహాసపురాణముల యందు
దేవ ఆదివత్ = దేవతలు, పితరులు, ఋషులు మొదలగు
వారలు స్వభావసిద్ధమగు సామర్థ్యముచేతనే బాహ్యసాధన
సహాయమును కోరకనే సంకల్పమాత్రమున నానావిధకార్య
ముల చేయుచున్నారు. బ్రహ్మముగూడ అటువలెనే.

పూ. పక్షి. క్షీరముగూర్చి మీ రనినట్లుగాక!
[ఈవాద మన్నిస్థలములయందును నిలువనేరదు] అచేతనములగు

చేతనాః పునః కులాలాదయః సాధనసామగ్రిమపేక్ష్యైవ తస్మై తస్మై కార్యాయ ప్రవర్తమానా దృశ్యంతే, కథం బ్రహ్మ చేతనం సదసహాయం ప్రవర్తేతేతి.

సిద్ధాంతి : దేవాదివదితి బ్రూమః. యథా లోకే దేవాః పితర ఋషయ ఇత్యేవమాదయో మహాప్రభావాశ్చేతనా అపి సంతోఽ నపేక్ష్యైవ కించి ద్భావ్యాం సాధనమైశ్వర్యవిశేషయోగాదభిధ్యాన మాత్రేణ స్వత ఏవ బహూని నానాసంస్థానాని శరీరాణి ప్రాసాదా దీని రథాదీని చ నిర్మిమాణా ఉపలభ్యంతే మంత్రార్థవాదేతిహాస

క్షీరాదులు బాహ్యసాధన సహాయములేకనే దధిభావము నొందునుగాక ! లోకమునం దట్లుకాన్పించుచున్నది. కాని చేతనులగు ఘటకారులు మొదలగువా రవసరముగు సాధన సామగ్రిని సమకూర్చుకొనియె తమతమ పనులయందు ప్రవ ర్తించుచున్నట్లు కాన్పించుచున్నారు. చేతనమయినను బ్రహ్మ మసహాయమై యెట్లు ప్రవర్తించును ?

సిద్ధాంతి : దేవతలు మొదలగువారి వలెనేయని సమా ధానము చెప్పుదుము. దేవతలు, పితరులు, ఋషులు మొద లగు వారలు, చేతనులు, గొప్పప్రతిభావంతులునై బాహ్య మగు సాధనము నినుమంతయు గోరకనే, స్వీయముగు నైశ్వర్య విశేషమును గలిగియుండుటచే సంకల్పమాత్రముచేతనే శరీరములు, ప్రాసాదములు, రథములు, మొదలగు అనేక పంక్తి లను స్వయముగా నిర్మించుచున్నట్లు ప్రమాణభూతములగు మంత్రార్థవాదాది శాస్త్రము లందును, పృథ్థవ్యవహారము నందును కాన్పించుచున్నది. సాలెపురుగు స్వయముగ దార

పురాణప్రామాణ్యాత్. తంతునాభశ్చ స్వతఏవ తంతున్ సృజతి,
బలాకా చాంతరేణైవ శుక్రం గర్భం ధత్తే. పద్మినీ చానపేక్ష్య
కించిత్ప్రస్థానసాధనం సరోఽస్తరాత్ సరోఽస్తరం ప్రతిష్ఠతే,
ఏవం చేతనమపి బ్రహ్మనపేక్ష్యైవ బాహ్యం సాధనం స్వతఏవ
జగత్ప్రక్ష్యతి. స యది బ్రూయాత్.

పూ. పక్షి : ఏతే దేవాదయో బ్రహ్మణో దృష్టాంతా
ఉపాత్తాస్తే దార్ఢ్యాంతికేన బ్రహ్మణా సమాన స్వభావా న
భవంతి, శరీరమేవ హ్యచేతనం దేవాదీనాం శరీరాంతరవిభూ
త్యుత్పాదనే ఉపాదానం న తు చేతన ఆత్మా. తంతునాభస్య

ములను సృజయించుచున్నది. చాతకపక్షి సంపర్కములేకనే
గర్భమును ధరించుచున్నది. కములము
సంకల్పసామర్థ్యముచే సాధనమేమియులేకనే యొక సరోవరము
సృష్టిక్రియజరుగును. నుండి మఱియొక సరోవరమును జేరు
చున్నది. అలాగునే చేతనమగు బ్రహ్మము బాహ్యసాధన
మపేక్షింపకనే స్వయముగా జగత్తును సృజయించుచున్నది.

ఇందుకు పూర్వపక్షి యిట్లు ప్రతివాదము చేయు
వచ్చును. దృష్టాంతములుగ గ్రహింపబడిన దేవతంతునాభ
బలాకలు బ్రహ్మముకంటె భిన్నస్వరూపులగు చున్నవి.
దేవాదులు శరీరాంత రాదివిభూతుల నుత్పాదనము సేయుట
యందచేతనమగు వారిశరీరముపాదాన కారణమగు చున్నది
గాని, చేతనమగువారి యాత్మకారణ మగుటలేదు. సారె
పురుగు లతిస్వల్ప జంతువులను దినుటచే దానిచొంగ కాభి

చక్షురతరజంతుభక్షణాల్లాలాకతినతామాపద్యమానాతంతుర్భవతి. బలాకా చ స్తనయిత్తురవశ్రవణాద్గర్భం ధత్తే. పద్మినీ చ చేతనప్రయుక్తా సతీ అచేతనేనైవ శరీరేణ సరోస్తరాత్ సరోస్తరముపసర్పతి వల్లీవ వృక్షం. న తు స్వయమేవాచేతనా సరోస్తరోపసర్పణే వ్యాప్రిమితే, తస్మాన్నైతే బ్రహ్మణో దృష్టాంతా ఇతి.

స్వమునొంది దారమగుచున్నది. బలాకి గూడ మేఘధ్వనిని వినుటచే గర్భమును ధరించుచున్నది. కమలము చేతన ప్రయుక్తమై అచేతనమగు శరీరముచే తీగె వృక్షముమీదికి పొకినట్లే యొకసరస్సు నుండి మఱియొకసరస్సునకు జరుగును. కాని స్వయముగ నచేతనమగుటవలన మఱియొక సరస్సునకు జరుగలేదు. [కమలము మొదలగు మొక్కలు, యితర తరుగుల్మలతాది జాతులందు చేతనాంశము అచేతనాంశము గలవు. శాఖాపల్లవపుష్పపల్లవాదు లచేతనాంశములు. ఇవి యన్నియు చేతనాంశముచే వృద్ధియగుచున్నవి. వీటియన్నిటి కిని సుఖదుఃఖానుభవము గలదు. వీనిని తరుగుటయందు కలుగచేయుచున్న బాధకు ప్రాయశ్చిత్తముగ వైశ్వదేవము విధింపబడుచున్నది. ఇట్టి వృక్షాదులచైతన్యమును నూతన మార్గమున జె. సి. బోస్ మహాశయుడు ప్రదర్శించి పాశ్చాత్య దేశముల నచ్చెరువొందించెను.] అందువలన నివి యెవ్వియ బ్రహ్మవిషయమై దృష్టాంతములు గా నేరవు.

సిద్ధాంతి : తం ప్రతిబ్రూయాన్నాయం దోషః, కులాలాది దృష్టాంత వైలక్షణ్యమాత్రస్య వివక్షితత్వాదితి. యథా హి కులాలాదీనాం చ సమానే చేతనత్వే కులాలాదయః కార్యారంభే బాహ్యం సాధనమపేక్షంతే న దేవాదయః, తథా బ్రహ్మ చేతనమపి బాహ్యం సాధనమపేక్షిష్యత ఇత్యేతావత్ వయం

సిద్ధాంతి: ఇందుకిట్లుసమాధానము చెప్పదుము. ఇట్టిదృష్టాంత వైషమ్య మొకదోషముకాదు. కులాలదేవాదులకు చేతన త్వము సమానమే, అయినను, కులాలాదులు కార్యార్థము బాహ్యసాధము నపేక్షించుచున్నారు. దేవతలకయ్యది యవ శ్యము కాదు. అలాగే బ్రహ్మము చేతనమయినను బాహ్య సాధనము నపేక్షింపదు. దేవాదుల యుదాహరణముచే నింతమాత్రము చెప్పబడుచున్నది. [ఇచట చేతనత్వశబ్దముచే నహం అను జ్ఞానముగల బుద్ధివృత్తి చెప్పబడుచున్నది. అనగా చైతన్యవిశిష్టమగు దేహసాధారణమని యర్థముగాని ముఖ్యాత్మ యర్థముగాదు. తనకంటె భిన్నమయిన మఱియొక కారణము లేకుండుటయే అసహాయత్వము. అహంజ్ఞాన విశిష్టమగుబుద్ధి వృత్తియు తమకంటె వ్యతిరిక్తమగు కారణాంత రముయొక్క లేమియుంగాడ దేవతలయందు కాస్పించుచు న్నది. కులాలునికి చైతన్యవిష్టమగు దేహమున్నను తద్వ్యతిరిక్త మగు సాధనాంతరమతనికి యవసరమగుచున్నది. దేవతలకువలె బ్రహ్మమునకు శరీరము లేదు. అయ్యది కేవల చైతన్యస్వరూపము. నరులకును దేవతలకును కార్యారంభమునకుగల సామగ్రి

(9) కృత్స్న ప్ర సక్త్య ధి క రణ మ్ (పూ. 26-29)

దేవాద్యుదాహరణేన వివక్షిమః. తస్మాద్యధైకస్య సామర్థ్యం దృష్టం తథా సర్వేషామేవ భవితుమర్హతీతి నాస్త్యేకాంత ఇత్యభి ప్రాయః.

యనేకా కారముగనున్నది. [శ్రీకృష్ణుడు సంకల్పమాత్రము చేతనే దాపదికివలనపరంపరను ప్రసాదించెననిచుచున్నాము] కులాలాదుల కొక శక్తి కాన్పించుచున్నది గనుక ఆశక్తియంద రికిని యుండవలయునను నియమము లేదని తాత్పర్యము. 25

అధికరణ సంక్షేపార్థము : బ్రహ్మమునకు సృష్టిచేయుటకు సాధనాపేక్షలేదు. స్వభావముచేతనే అట్టి శక్తి కలదు. అతని మాయాశక్తి వివిధము. దేవతలు సంకల్పబలముచే క్రియా సిద్ధిని బొందుచున్నారు. సాధనములను కోరుటలేదు. వారలకు శరీరముకలదు. బ్రహ్మమునకు శరీరము గూడలేదు. సంకల్ప ముచేతనే సృష్టిక్రియ జరుగును.

(9) కృత్స్న ప్ర సక్త్య ధి క రణ మ్

అ॥ పూర్వాధికరణమున నుదాహరింపబడిన క్షీరో దాహరణముచే బ్రహ్మము జగద్రూపమున బరిణామము నొందుచున్నాడను నొక పూర్వపక్షము కలుగుచున్నది. అద్దాని నివారించుటకై యీయాధికరణ మారంభింపబడు చున్నది. మున్నుండు రాబోవునూత్రమున పూర్వ పక్ష ముపసాదించబడు చున్నది.

విషయము : క్షీరోదాహరణముచే బ్రహ్మమునకు సావయవత్వసిద్ధి

కృతస్మప్రసక్తిర్నిరవయవత్వశబ్దకోపోవా (పూ. 26)

చేతనమేకమద్వితీయం బ్రహ్మ క్షీరాదివద్దేవాదిసచ్చా
నపేక్ష్య బాహ్యం సాధనం స్వయం పరిణమమానం జగతః
కారణమితి స్థితం, శాస్త్రార్థపరిశుద్ధయే తు పునరాక్షిపతి.

విశయము : బ్రహ్మము సావయవమా? నిరవయవమా?

పూర్వపక్షి : ఉభయపక్షముల యందు బ్రహ్మము అనిత్య
మగును.

సిద్ధాంతి : బ్రహ్మము నిత్యము

అవలోకనీయ ప్రమాణములు : శ్లోత 6-19 ముం
2-1-2, బృ 2-4-42, బృ 3-9-16, 6-8-1. బృ. 4-2-4
4-3-10,

బ్రహ్మము నిరవయవమై పరిణమించునా? సావయవమై
పరిణమించునా? మొదటిపక్షమున, కృతస్మప్రసక్తిః=బ్రహ్మ
మంతయు కార్యాకారమున పరిణమించుట సంభవించును.
వా=లేక రెండవపక్షమున, ఏదో యొకభాగము పరిణ
మించినను, నిరవయవత్వ శబ్దకోపః=బ్రహ్మము నిష్కల
మను నిరవయవత్వ శ్రుతికి విరోధము సంభవించును.

బ్రహ్మము చేతనము ఆద్వితీయము, క్షీరము దేవ
తలంబోలి బాహ్యసాధనము నపేక్షింపకయే స్వయముగ
జగద్రూపమున పరిణామము నొంది జగత్కారణ మగు
చున్నది. ఇది తేలిక పర్యవసానము, విషయము స్పష్టమగుటకు
మఱియొక యాక్షేపణను చేయుచున్నారు.

పూ.పక్షీ : కృతన్నప్రసక్తిః. కృతన్నస్య బ్రహ్మణః కార్య రూపేణ పరిణామః ప్రాప్నోతి, నిరవయవత్వాత్. యది బ్రహ్మ పృథివ్యాదివత్ సావయవమభవిష్యత్ తతోఽన్యైకదేశః పర్యణం స్యత, ఏకదేశశ్చావాస్థాస్యత, నిరవయవం తు బ్రహ్మ శ్రుతి భ్యోఽవగమ్యతే 'నిష్కళం నిష్క్రియం శాంతం నిరవద్యం నిరంజనం. (శ్వేత, 6-19) దివ్యో హ్యమూర్తః పురుషస్సబాహ్య భ్యంతరో హ్యజః.' (ముండక. 2-1-2) 'ఇదం మహమ్భూత మనంతమపారం విజ్ఞానఘన ఏవ (బృ. 2-4-12) స ఏషనేతి నేత్యాత్మాఽస్థూలమనణ్వీ' (బృ. 3-9-26-31 8 8) త్యాద్యాభ్య

పూర్వపక్షీ : బ్రహ్మము నిరవయవము గనుక సకలము జగత్కార్యరూపమున పరిణామము నొందుచున్నది. బ్రహ్మమునకు పృథివ్యాదులవలె నవయవములున్నచో, నేదో యొక భాగము పరిణామము నొందవచ్చును, మిగిలిన భాగ మారూపమున యుండవచ్చును. బ్రహ్మము నిరవయవమని శ్రుతులవలన దెలియుచున్నది. బ్రహ్మము అవయవములు లేనిదిగనుక క్రియశూన్యము, రాగ ద్వేషాదిశూన్యము, సర్వదోషశూన్యము, తమ శూన్యమునగుచున్నది" పురుషుడు స్వయంప్రకాశుడు, శరీరము లేనివాడు; సర్వవ్యాపి, శరీరమునకు బయటను లోపల నున్నవాడు, జన్మాదివికారములు లేనివాడు; ఈ యద్వయమగు బ్రహ్మ మాకాశాదికారణము, మహాంతము, అనంతము, అపారము, విజ్ఞానఘనము. ఆయాత్మ ఇదికాదు ఇదికాదని బోధింపబడు చున్నది; అత్మ స్థూలముకాదు; సూక్ష్మముకాదు. ఇట్లనేక

బ్రహ్మముసావయవ మైననుజగత్కారణము కాదు.

స్వర్ణవిశేషప్రతిషేధినీభ్యః. తతశ్చైకదేశపరిణామాసంభవాత్
కృత్స్నపరిణామప్రసక్తౌ సత్యాం మూలోచ్ఛేదః ప్రసజ్యేత. ద్రష్ట
వ్యతోష్ఠపదేశానర్థక్యం చాపద్యేత, అయత్నదృష్టత్వాత్ కార్యస్య,
తద్వ్యతిరిక్తస్య చ బ్రహ్మణోఽభావాత్, అజత్వాదిశబ్దవ్యాకో
పశ్య. అథైతద్దోషపరిణిహీర్షయా సావయవమేవ బ్రహ్మభ్యుప
గమ్యేత, తథాపి యే నిరవయవత్వస్య ప్రతిపాదకాశ్శబ్దా ఉదా

శ్రుతులు బ్రహ్మము నిర్విశేషమని బలుచున్నది. బ్రహ్మము
యొక్క యేదోయొక భాగము జగత్తుగ పరిణమించుట యసంభ
వము. కనుక సకలబ్రహ్మము పరిణమించినది యని చెప్ప
వలసివచ్చును. అప్పుడు మొదటికే మోసమునచ్చుచున్నది.
[అనగా బ్రహ్మమే లేకపోవలసి వచ్చుచున్నది..] ప్రియ
త్నములేకనే ప్రపంచరూపమున బ్రహ్మము కాన్పించుట
వలన అంతకంటె వ్యతిరిక్తమగు బ్రహ్మమసంభవము గనుకను
ఆత్మావా అరేద్రష్టవ్యః యని [శ్రవణమునన నిదిధ్యాసనాది
ప్రయత్నపూర్వకముగ] చేయబడుచున్న యాత్మద్వారనో
పదేశము నిరర్థక మగుచున్నది. బ్రహ్మము జగద్రూపమున
పరిణామము చెందినచో, బ్రహ్మమునకు జరామరణములు
లేవను శ్రుతులకు వైరుధ్యము గలుగును. ఇట్టిదోషములను
పరిహరింపగోరి బ్రహ్మమున కవయవములు గలవని యంగీ
కరించవలెను. అప్పుడుగూడ బ్రహ్మము నిరవయవమని చెప్ప
శ్రుతి వాక్యములకు వైరుధ్యము సంభవించును. బ్రహ్మము
సావయవమైనచో, [కొంతభాగము పరిణమించుటచే]

హృతాస్తే ప్రకుప్యేయః, సావయవత్వే చానిత్యత్వప్రసంగ ఇతి
సర్వథాఽయం పక్షో న ఘటయితుం శక్యత ఇత్యాక్షిపతి.

శృ తే స్తు శ బ్ద మూ ల త్వా త్ (సూ. 27)

తు శబ్దేనాక్షేపం పరిహరతి. నఖిల్వన్మత్పక్షే కశ్చిదపి
దోషోఽస్తి. న తావత్కృత్సప్రసక్తిరస్తి కుతః, క్షుతేః.
యథైవ హి బ్రహ్మణోఽవస్థానం శ్రూయతే, ప్రకృతివికారయో
ర్భేదేన వ్యపదేశాత్ 'నేయం దేవతైక్షిత హంతాహమిమా స్తిస్రో

యనిత్యముగూడ గావలసివచ్చును. ఏవిధముగా చూచినను
బ్రహ్మము జగత్కారణమును వేదాంతి వాదము ఘటించదు.
ఇట్లు పూర్వపక్షి యాక్షేపించుచున్నాడు. 26

అ॥ పరిణామవాదము దుర్ఘటమని యంగీకరించుచు
వివర్తవాదమును సిద్ధాంతము చేయుచున్నారు.

బ్రహ్మమునకు పరిణామములేదు. శ్రుతేః=బ్రహ్మము
జగదుపాదానకారణమని శ్రుతి యందు వినవచ్చుటవలన.
బ్రహ్మము శబ్దమూలత్వాత్=వేదమువలనమాత్రమే తెలియ
గలదు గనుక.

సిద్ధాంతి : తు శబ్దముచేత పై ఆక్షేపణను పరిహరించు
చున్నారు. మా వాదమునం దే దోషములేదు. మావాదము
వలన సకలబ్రహ్మము పరిణామమును బొందుననుటకు కార
ణము లేదు. శ్రుతియె యిందుకు కారణము. శ్రు తు లు
జగత్తు బ్రహ్మమువలన బుట్టినవని జెప్పినట్లే బ్రహ్మము నిర్వి
కారముగ గూడ నున్నది యని చెప్పుచున్నవి. 'నా రూప

దేవతా అనేన జీవేనాశ్మనానుప్రవిశ్య నామరూపే వ్యాఽరణవాజీతి
(ఛాం. 6) 'తావానస్య మహిమా తతో జ్ఞాయాగ్ శ్చ పూరుషః
పాదోఽస్య విశ్వాభూతాని త్రిపాదస్యామృతం దివీతి (ఛాం.
3-12-6) చైవంజాతీయకాత్, తథాహృదయాయతనత్వవచనాత్,
సత్సంపత్తివచనాచ్చ. యది చ కృత్స్నం బ్రహ్మకార్యభావేనోప
యుక్తం స్యాత్ 'స తా సోమ్య తదా సంపన్నో భవతీ' (ఛాం.
6-8-1) తి సుషుప్తిగతం విశేషణమనుషవన్నం స్యాత్, వికృతేన
బ్రహ్మణా నిత్యసంపన్నత్వాదవికృతస్య చ బ్రహ్మణోఽభావాత్,

బ్రహ్మమయైక్య-
జగత్కారణత్వము
ఘృతసిద్ధము.

మగు నీ జీవునిచేత తేజోబన్నములనుప్రవే
శించి నామరూపముల సభివ్యక్తము జేసె
దను'; 'బ్రహ్మమయైక్య మహిమాతిశ
యము ప్రపంచమెంత పెద్దదియో యంత
పెద్దది. దానికంటెను పెద్దది', 'స్థావరజంగమాత్మకములగు
భూతములన్నియు నీతనియొక్క నాల్గవ భాగము. మిగిలిన
మూడు భాగము లమృతరూపమై ద్యులోకమున నున్నవి'.
ఈ విధమగు వాక్యములన్నియు కార్యకారణములకు భేద
మును తెలియబఱచుచున్నవి. అదే విధముగ ఆయా
యాత్మ హృదయమునందుగలదు" అను వచనము, "సుషుప్తి
కాలమునందు పురుషుడు సత్తుతో కూడుకొనియుండును" అను
వచనములుగూడ నీ యర్థమునే చెప్పుచున్నవి. సకలబ్రహ్మము
కార్యభావమును బొందినచో సుషుప్తియందు సత్తుతోకూడు
కొని యుండును అని సుషుప్తి యను విశేషణము నిరర్థకమగు
చున్నది. జీవుడెల్లపుడును వికారమునుబొందిన బ్రహ్మముతో

తథేంద్రియగోచరత్వప్రతిషేధాత్ బ్రహ్మణో వికారస్య చేంద్రియ
గోచరత్వావత్తేః, తస్మాదస్త్యవికృతం బ్రహ్మ. న చ నిరవయ
వత్వశబ్దవ్యాకోపోఽస్తి. శ్రూయమాణత్వాదేవ నిరవయవత్వస్యా
ద్భ్యవగమ్యమానత్వాత్. శబ్దమూలం చ బ్రహ్మ శబ్దప్రమాణకం
నేంద్రియాదిప్రమాణకం. తద్యథాశబ్దమభ్యుపగంతవ్యమ్. శబ్దకో
భయమపి బ్రహ్మణః ప్రతిపాదయత్వకృత్సప్రసక్తిం నిరవయ
వత్వం చ, లౌకికానామపి మణిమంత్రౌషధి ప్రభృతీనాం దేశకాల

సంబద్ధుడగుటచే నవికృతమగు బ్రహ్మము లేకుండ పోవు
చున్నది.

బ్రహ్మ మింద్రియగోచరముగాదని “న చక్షుషా
గృహ్యతే” “యతోవాచో నివర్తంతే ఆపాప్యమనసా సహ”
ఇత్యాది శ్రుతిలు వినివచ్చుచుండ వికృతమగు బ్రహ్మము
జగద్రూపమున నింద్రియగోచరమగుచున్నది. అందువలన
అవికృతమగు బ్రహ్మము గలదని యంగీకరించ
బ్రహ్మము శబ్దేక వలయును. బ్రహ్మముయొక్క నిరవయవ
వేద్యము త్వము శ్రుతిచే నంగీకరింపబడుటవలన, శ్రుతి
విరుద్ధముగూడ గానేరదు. బ్రహ్మము శబ్ద
మూలకము అనగా శబ్దప్రమాణముచేతనే దెలియదగినదిగాని
యింద్రియములచే దెలియదగినదికాదు. కనుక శబ్దము లేట్లు
జెప్పుచున్నవో యటులనే అంగీకరించవలయును. బ్రహ్మ
మంతయు వికారము చెందుటలేదనియు, నిరవయవమనియు
గూడ శ్రుతి చెప్పుచున్నది. లౌకికములగు మణులు, మంత్ర
ములు, ఔషధములు మొదలగునవి దేశకాలకృతములగు

నిమిత్తవైచిత్ర్యవశాచ్చక్తయో విరుద్ధానేకకార్యవిషయా దృశ్యంతే,
తా అపి తావన్నోపదేశమంతరేణ కేవలేన తర్కేణావగంతుం
శక్యంతే. అన్య వస్తున ఏతావత్య ఏతత్సహాయా ఏతద్విషయా
ఏతత్ప్రయోజనాశ్చ శక్తయ ఇతి, కిముతాచింత్యప్రభావస్య
బ్రహ్మణో రూపం వినాశజ్ఞేన న నిరూప్యేత. తథాహుః పౌరా
ణికాః 'అచింత్యాః ఖలు యే భావా న తాంస్తర్కేణ యోజయేత్.
ప్రకృతిభ్యః పరం యచ్చ తదచింత్యస్య లక్షణ' మితి. తస్మా
చ్చబ్ధమూలఏవాతీంద్రియార్థయాథాత్మ్యాధిగమః.

పూ.పక్షీ : నను శబ్దేనాపి న శక్యతే విరుద్ధోఽర్థః ప్రత్యాయ

భేదములనుబట్టి విభిన్నఫలముల నిచ్చుచున్నవి. గురూపదే
శము లేక దీనిపరిణామమిట్టిది, దీని కియ్యది సహాయము, దీని
కిది ప్రయోజనము, దీని విషయమిది యని యీ శక్తులను
నిరూపించుట శక్యముకాదు. బుద్ధికి అందరాని బ్రహ్మస్వరూ
పమును శబ్దసహాయములేక నిరూపింప శక్యముగాదని మఱి
యేమి చెప్పవలయును! బుద్ధికి అందరానిభావము తెల్విగలవో
వానిని హేతువాదముచేత సంయోజనము చేయరాదు.
“ప్రత్యక్షములగు పదార్థస్వభావములకంటె విలక్షణము,
ఆచార్యోపదేశముచేతనుమాత్రము దెలియతగినది యేది
కలదో అది ఆచింత్యము” అని పౌరాణికవచనము గలదు.
కనుక యింద్రియముల కతీతములగు విషయములయొక్క
యాథాత్మ్యము శబ్దమూలముగనే తెలియనగును.

పూ. పక్షి : బ్రహ్మము నిరవయవము పరిణామ
మును చెందుచున్నది. కాని సకలము పరిణమించుటలేదు

యితమే, నిరవయవం చ బ్రహ్మ పరిణమతే న చ కృత్స్న
మితి. యది నిరవయవం బ్రహ్మ స్యాన్నైవ పరిణమేత కృత్స్న
మేవ వా పరిణమేత. అథ కేనచిద్రూపేణ పరిణమేత కేనచిద్రూ
పేణావతిష్ఠేత రూపభేదకల్పనాత్ సావయవమేవ ప్రసజ్యేత.
క్రియావిషయే హి 'అతిరాత్రే షోడశినం గృహ్లాతి నాతిరాత్రే
షోడశినం గృహ్లాతి' త్యేవంజాతీయకాయాం విరోధప్రతీతావపి
వికల్పాశ్రయణం విరోధ పరిహారకారణం భవతిపురుషతంత్రత్వా

అను విరుద్ధమగు నీవిషయము శబ్దముచేతగూడ తెలియ
శక్యముకాదు. బ్రహ్మము నిరవయవమైనచో పరిణామ
మును బొందలేదు. లేదా సంపూర్ణముగ పరిణామమును
చెందవలెను. ఒకరూపముచేత పరిణమించును, మరియొక
రూప మాతీరున నేయుండును అని రూపభేదమును కల్పించుట
చేత, బ్రహ్మ మవయవసహితము కావలెను. "అతిరాత్రీ
మను క్రతువునందు షోడశి యను పాత్రను గ్రహించుచు
న్నాడు; అతిరాత్రీ క్రతువునందు షోడశి పాత్రను గ్రహిం
పడు" ఇట్టి విరుద్ధకర్మాచరణమును బోధించుస్థలములయందు
కర్మాచరణము పురుషబుద్ధ్యధీనముగనుక యేదో యొక
వికల్పముననుసరించి విరోధమును పరిహరింపవచ్చును. బ్రహ్మ
విషయమన్ననో, నయ్యది సిద్ధవస్తువగుటంజేసి, వికల్పమును
పరిగ్రహించినను విరోధపరిహారము కానేరదు. [బ్రహ్మము
నిరవయవమైనచో, పరిణామము శక్యముకాదు. సావయవమై
నచో నిరవయవత్వశ్చుక్తికి విరోధము. సిద్ధవస్తువునుగూర్చి

దనుష్ఠానస్య, ఇహ తు వికల్పాశ్రయణేనాపి న విరోధపరిహార
సంభవతి అపురుషతంత్రత్వాద్యస్తునః, తస్మాద్దుర్లుభమేతదితి.

సిద్ధాంతీ : నైష దోషః, అవిద్యాకల్పితరూపభేదాభ్యుపగ
మాత్. నహ్యవిద్యాకల్పితేన రూపభేదేన సావయవం వస్తు సంప
ద్యతే. న హి తిమిరోపహతనయనేనానేకఇవ చంద్రమాదృశ్య
మానోనేకవివ భవతి. అవిద్యాకల్పితేన చ నామరూపలక్షణేన
రూపభేదేన వ్యాకృతా వ్యాకృతాత్మకేన తత్త్వాన్యత్వాభ్యామనిర్వచ
నీయేవ బ్రహ్మపరిణామాది సర్వవ్యవహారాస్పదత్వం ప్రతిపద్యతే,
పారమార్థికేన చ రూపేణ సర్వవ్యవహారాతీతమపరిణతమవ

వికల్పము సంభవింపదు. కనుక నేవిధముగ గ్రహించినను
శ్రుతులకు వైరుధ్య మనివార్యమగుచున్నది.] అందువలన
సీ విషయము దుర్లుభమగుచున్నది.

సిద్ధాంతి : ఇది యొక దోషము కాదు. రూపభేద
మవిద్యాకల్పితమని మేము చెప్పుచున్నాము. రూపభేద
మవిద్యాకల్పితమైనపుడు, సిద్ధవస్తువునకు సావయవత్వము
సంభవముకాదు. కంటిజబ్బుకలవానికి చంద్రుడనేకములుగ
కాన్పించుచున్నాడు. అంతమాత్రముచేత నాతడనేకము
గానేరడు. నామరూపము లవిద్యాకల్పితములు, వీనిచే రూప
భేదము కాన్పించుచున్నది. ఇట్టి రూపభేదము అభివ్యక్తము
అనభివ్యక్తముగూడ పగుటవలన యథార్థమనిగాని అయథార్థ
మనిగాని చెప్పశక్యముగాదు. ఇట్టి స్థితియందు బ్రహ్మము
పరిణామాది సర్వవ్యవహారముల కాస్పదమగుచున్నది. పర
మార్థరూపముచే బ్రహ్మము సర్వవ్యవహారమున కతీతము,

తిష్ఠతే. వాచారంభణమాత్రత్వాచ్చావిద్యాకల్పితస్య నామరూప భేదస్య న నిరవయవత్వం బ్రహ్మణః కుప్యతి. న చేయం పరిణామశ్రుతిః పరిణామప్రతిపాదనార్థా. తత్ప్రతిపత్తై ఫలానవ గమాత్. సర్వవ్యవహారహీనబ్రహ్మత్వభావప్రతిపాదనార్థా త్వేషా తత్ప్రతిపత్తై ఫలావగమాత్ 'సఏవ నేతి నేత్యాత్మే' త్యుపక్ర మ్యాహ 'అభయం వై జనకప్రాప్తోఽసీ'తి (బృ. 4-2-4). తస్మా దన్యత్పక్షే న కశ్చిదపి దోషప్రసంగోఽస్తి.

పరిణామ విరహితము. నామరూపభేద
[బ్రహ్మము పరిణా మము పొందుట లేదు. మంతయు వాక్కుచేతనుమాత్రము నిర్వ హింపబడుచున్నది. అందువలన బ్రహ్మము

యొక్క నిరవయవత్వమునకు భంగము లేదు. బ్రహ్మము పరిణామమును బొందుచున్నదియని చెప్పుటయందు పరిణామశ్రుతి తాత్పర్యముకాదు. పరిణామిత్వమును బోధించుటచే ప్రయోజనమేమియులేదు. సర్వవ్యవహార హీనమగు బ్రహ్మభావమును బోధించుటయే యీశ్రుతికి ప్రయోజనము. అట్టిజ్ఞానముచే ఫలముదెలియుచున్నది. ఆ ఆత్మ ఇదికాదు ఇదికాదు అని ఉపక్రమించి ఓయి జనక! నీవభయమును బొందితివియని శ్రుతి చెప్పుచున్నది. కనుక మావాద మునందు దోషప్రసంగ మెంతమాత్రములేదు. [బ్రహ్మము నిరవయవము పరిణామమును బొందదు. కాని చూపరులకు జగత్తును విశేషాకారమున వర్తించుచున్నది. వారలయంద

విపర్తవాదము. విద్యచే కల్పింపబడిన భ్రాంతియే యిందులకు కారణము. త్రాడు మందాంధకారమున సర్ప

ముగాకొందఱికి జలధారగా మఱికొందరికి దిండముగ తదన్యులకు, యిట్లనేక విశేషాకారముల పవనమయియున్నది. ఇందుకుచూపరుల భ్రాంతిదృష్టి భేదమే కారణము. తాడు లేనిచో వీరలకిట్టి భ్రాంతిజ్ఞానములు కలుగ నేరవు. ఏదోయొక యధిష్ఠానములేనిది భ్రాంతిజ్ఞానముపుట్టదు. భ్రాంతిజ్ఞానమునకు పూర్వము, భ్రాంతిజ్ఞానసమయమునందు, ఆజ్ఞానముపోయిన తరువాతగూడ తాడుతాడుగానే యున్నది. స్వయముగా తాను సర్వక్రియారహితమైనను, సర్వభ్రాంతికి కారణముగుచున్నది. అటులే బ్రహ్మము స్వయముగా నిర్వికారము. జగత్తు దానియందు చూపరులచేకల్పింపబడిన యవిద్యావిలసితమగు భ్రాంతిమాత్రము, జ్ఞానదీపముచే పరికించినపుడు మిథ్యారూపమగు జగద్భ్రాంతి యవగతమై భ్రాంతికథిష్ఠానము నిర్వికారమునగు బ్రహ్మము తెలియవచ్చును. అధిష్ఠానమునం దే మార్పులేక చూపరుల భ్రాంతికారణమై వారలన్యథా గ్రహించుట శాస్త్రమునందు వివర్తమందురు. పరిణామము వస్తుస్థితియందు సంభవించు మార్పు. వివర్తము వస్తువునం దేమార్పులేక చూపరుల భ్రాంతదృష్టినిమిత్తము. కనుక బ్రహ్మము నిరవయవము, పరిణామవిహీనము, జగత్కారణముగూడ నగుచున్నది యని సూత్ర తాత్పర్యము.]

27

అ॥ క్షీరమునకు దధివలె పూర్వస్వరూపము నాశమై మఱియొక స్వరూపముగలుగుట పరిణామము, శుక్తికిరజతము వలె పూర్వస్వరూపమునందు మార్పులేకనే మరియొక స్వరూ

ఆత్మని చైవం విచిత్రాశ్చ హి (పూ. 28)

అపిచ నైవాత్ర వివదితవ్యం కథమేకస్మిన్ప్రస్తాణి
స్వరూపానుపమద్వేనైవానేకాకారా సృష్టిస్సాద్విదితి, యతః ఆత్మ
స్య ప్యేకస్మిన్ స్వప్నదృశి స్వరూపానుపమద్వేనైవానేకాకారా సృష్టిః
పత్యతే 'న తత్ర రథా న రథయోగా న పంథానో భవంత్యథ
రథాన్ రథయోగాన్ పథస్సృజతే' (బృ. 4-3-10) ఇత్యాదినా.
లోకేఽపి దేవాదిషు మాయావ్యాదిషు చ స్వరూపానుపమద్వేనైవ

పము భాసించుట వివర్తము, బ్రహ్మమునకు వివర్తముచే
జగదుపాదాన కారణత్వము సంప్రాప్తమగుచున్నది యని
స్వప్నసాక్షిదృష్టాంతముచేత రాబోవుసూత్రమున మాయా
వాదమును బలపఱచుచున్నారు.

ఆత్మని=నిరవయనమగు జీవాత్మయందు విచిత్రాః=సృష్టి
విచిత్రములు వినవచ్చుచున్నవి. ఏవం = అవిధముగ నే నిర
వయమగు బ్రహ్మమునందుగూడ మాయచే విచిత్రాః=
ప్రపంచవిచిత్రములు హి = కాన్పించుచున్నవి.

మఱియు నిరవయమగునొకే బ్రహ్మమునందు స్వరూ
పనాశములేకయే అనేకాకారమగు సృష్టికలుగ గలదను
విషయము నిర్వివాదము కాతగును. స్వప్నమున రథములు,
అశ్వములులేవు, రథమార్గములులేవు. అయినను నవ్వాని
నన్నింటిని సృజించుచున్నాడు" అను శ్రుతియందు స్వరూ
పనాశము నేకనే స్వప్నమునందనేకా కారమగుసృష్టి స్వప్న
దృష్టయగు జీవాత్మయందు కల్పింపబడుచున్నట్లు తెలియు
చున్నది. లోకమునందుగూడ దేవాదులు ఇంద్రజాలికులు

విచిత్ర హస్త్యశ్వాదిసృష్టయో దృశ్యంతే. తద్దైకస్మిన్నపి బ్రహ్మణి
స్వరూపానుపమద్వేనై వానేకాకారా సృష్టిర్భవిష్యతీతి.

స్వ పక్షదోషాచ్చ (సూ. 29)

పరేషామప్యేషసమానస్వపక్షదోషః, ప్రధానవాది
నోఽపి హి నిరవయవమపరిచ్ఛిన్నం శబ్దాదిహీనం ప్రధానం
సావయవస్య పరిచ్ఛిన్నస్య శబ్దాదిమతః కార్యస్య కారణమితి

మొదలగువారలయందు హస్త్యశ్వాది విచిత్రసృష్టలు
కాన్పించుచున్నవి. అటులనే నిరవయవగునొక్క బ్రహ్మము
నందు స్వరూపనాశము లేకనే యనేకాకారమగు సృష్టి
సంభవించుచున్నది. 28

అ॥ స్వపక్షమునందు దోషముండ, యితరులదోష
ముల నుద్భావముచేయుట న్యాయముకాదని తరువాత
సూత్రము మందలించుచున్నది.

స్వ పక్షదోషాత్ చ = సాంఖ్యులుచేయు ప్రధాన
వాదమునందు గూడ నీదోషములు కాన్పించుటవలన మా
దోషముల నుద్భావించుట న్యాయముగాదు.

సిద్ధాంతి వాదమునందు చూపబడుచున్న దోషములు
పూర్వపక్షవాదమునందు గూడ సమానముగానే యున్నవి.
ప్రధానము జగత్కారణమని వాదించు
సాంఖ్యపక్షము నందలి వారలుగూడ నిరవయవము, అపరి
దోషములు.

చ్ఛిన్నముశబ్దాదిహీనమునగుప్రధానము
సావయవము పరిచ్ఛిన్నము శబ్దాదిసహితమునగు జగత్కా

స్వపక్షసత్రాతికృత్సప్రసక్తిరివిరవయవత్వాత్ప్రధానస్య ప్రాప్నోతి
నిరవయవత్వాభ్యుమగమకోపో వా.

పూ. పక్షీ : నను నైవ తైర్నిరవయవం ప్రధానమభ్యుప
గమ్యతే. సత్త్వరజస్తమాంసి హి త్రయోగుణాః, తేషాం
సామ్యావస్థాప్రధానం తైరేవ చావయవైస్తత్సావయవమితి.

సిద్ధాంతీ : నైవం జాతీయకేన సావయవత్వేన ప్రకృతో
దోషః పరిహర్తుం పార్యతే. యతః సత్త్వరజస్తమసామప్యేకై
కస్య సమానం నిరవయవత్వమేకైకమేవ చేతరద్వయానుగృహీతం

ర్యమునకు కారణమని తమపక్షమున వాదించుచున్నారు.
ఆవాదమునందుగూడ, ప్రధానము నిరవయవము గనుక సకల
ప్రధానము జగద్రూపమున పరిణామము నొందవలెను. లేదా
నిరవయత్వవాదము విరుద్ధమగును.

పూ. పక్షీ : ప్రధానము నిరవయవమని ప్రధాన
వాదులనుటలేదు. సత్త్వరజస్తమస్సులను మూడుగుణములు
గలవు. వానిసామ్యావస్థ ప్రధానము. వానిచేనది సావయవ
మగుచున్నది.

సిద్ధాంతీ : ఈరూపమగు సావయవత్వముచేత సంపూర్ణ
పరిణామదోషము పరిహరయ్యగుటలేదు. సత్త్వరజస్తమస్సులను
గుణత్రయమునందలి ప్రతిగుణము నిరవయవము. వీనిలోనొక్క
గుణ మితరగుణముల సాయ్యమునుబొంది దానింబోలు
ప్రపంచమునకు కారణమగుచున్నదనినచో కృత్సప్రధాన
వాదదోషమపుడుగూడ సమానమేయగుచున్నది. [సత్త్వాది
గుణత్రయముయొక్క సముదాయము సావయవమైనను,

సజాతీయస్య ప్రపంచస్యోపాదానమితి సమానత్వాత్ స్వపక్షదోష ప్రసంగస్య.

పూ. పక్షి : తర్కాప్రతిష్ఠానాత్ సావయవత్వమేవేలిచేత్.

సిద్ధాంతి : ఏవమవ్యనిత్యత్వాదిదోషప్రసంగః. అథ శక్తయ ఏవ కార్యవైచిత్ర్యసూచితా అవయవా ఇత్యభిప్రాయః. తాళ్ళ బ్రహ్మవాదినోఽవ్యవిశిష్టాః, తథాఽణువాదినోఽవ్యణురణ్వంతః

[ప్రతిగుణము నిరవయవము, వానిపరిణామమే జగత్కారణమని యంగీకరించుటవలన, ప్రతిగుణము సంపూర్ణముగ పరిణామమునొందవలెను. లేక ప్రతిగుణము కొంతభాగము మాత్రమే పరిణమించినదనిన సావయవ్యము సంభవించుచున్నది. ఇట్లుప్రధానవాదము నందుగూడ దోషద్వయమని వార్యమగుచున్నది.]

పూ. పక్షి : కేవల తర్క-మునకు నిలకడలేదుకనుక ప్రధానము సావయవమందుము గాక.

సిద్ధాంతి : అపుడుగూడ ననిత్యత్వాదిదోషము ప్రసక్తమగుచున్నది. [సావయవమగు ప్రధానము నిత్యముకానేరదు, అయ్యది నిత్యమని సాంఖ్యులవాదము.] జగత్కార్యము యొక్క వైచిత్ర్యమును సూచించుచు ప్రధానమునందలి శక్తులు ప్రధానావయవముల నివారించినచో నట్టి మాయా శక్తులు బ్రహ్మమునందున్నట్లు మేము సంగీకరించుచున్నాము. [పరిమాణువాదమునందు గూడ నీ దోష మనివార్యమగుచున్నది. రెండుపరిమాణువులు గలసి ద్యణుకము, మూడు

రేణ సంయుజ్యమానో నిరవయవత్వాద్యని కార్తేన్వైన సంయు
జ్యేత తతః ప్రథిమానుపవత్తేరణుమాత్ప్రప్రసంగః. అదైకదేశేన
సంయుజ్యేత తథాపి నిరవయవత్వాభ్యుపగమకోప ఇతి స్వపక్షేపి

పరమాణువాద
దోషములు
ద్వ్యణుకములు గలసి త్ర్యణుకము, నాలుగు
ద్వ్యణుకములు గలసి చతురణుకము ఇట్లు
అణుకసంయోగప్రక్రియచే జగదుత్పత్తి
సంభవించుచున్నది యని వారి వాదము.] ఒక అణువు మరి
యొక అణువుతో సంపూర్ణముగా కలిసి ద్వ్యణుకమగు
చున్నదా లేక నొక అణువులో నొకభాగము మఱియొక
యణువులో నొకభాగముతో గలసి ద్వ్యణుక మేర్పడుచు
న్నదా? పరమాణువు నిరవయవము గనుక సంపూర్ణములగు
నణువులకే సంయోగము కలుగవలెను. అప్పుడు పరిమాణము
నందు వృద్ధి సంభవింపనేరదు. [ఒక అణువు మఱియొక
యణువుతో నుపరిభాగముననో, అధోభాగముననో, పార్శ్వ
ముననో సంయోగము నొందవలెను. అప్పుడు పరిమాణవృద్ధి
సంభవించి ద్రవ్య మధికమగును. అట్లయినచో నణువు సావ
యవము కావలసివచ్చును. సావయవము గాదనుపక్షమున,
యొక అణువు మఱియొక అణువులో దూరుటచేతనే వానికి
సంయోగము సంపాద్యము కావలెను. ఆ పక్షమున పరిమా
ణాభివృద్ధి కానేరదు. ఒక వెండిలోటాలో మఱియొక వెండి
లోటాను దూర్చినపుడు మొదటిలోటాయొక్క పరిమాణము
పెంచుచున్నది.] కనుక అణువు అణువుమాత్రముగ నుండును.
ఒకభాగమునమాత్రము సంయోగము జరుగునందురేని నిర

సమాన ఏష దోషః. సమానత్వాచ్చ నాన్యతరస్మిన్నేవ పక్షే
ఉపక్షేప్తవ్యో భవతి. పరిహృతస్తు బ్రహ్మవాదినా స్వపక్షే దోషః.

వయత్వవాద భంగమాపాదించును. ఈదోషము పరమాణు
వాదులకు గూడ సమానమే యగుచున్నది. దోషసామాన్య
మున్నపుడు [తన నలుపును చూచుకొనక] ప్రతిపక్షము నాక్షే
పించుట తగదు. బ్రహ్మవాదుల స్వపక్షమునందలి దోష
ములకు పరిహారమును 28 వ సూత్రమున ప్రదర్శించినాము.
[కనుక నిరవయవమగు బ్రహ్మమునందు జగత్కారణత్వ సమ
న్వయము విరుద్ధము కాదు.]

అధికరణ సంక్షిప్తార్థము : బ్రహ్మము నిరవయవమైనచో,
అంతయు పరిణామము నొందవలయును. అపుడు బ్రహ్మమే
లేకపోవును. సావయవమైనచో అపుడు నిరవయవ శ్రుతి
వ్యాకోపము. ఏ పక్షమునందైనను బ్రహ్మము జగత్కారణ
మను వేదాంతి వాదము నిలువనేరదు. ఇది పూర్వపక్షము.
ఇందుకు సిద్ధాంతము శబ్దైకగమ్యమగు బ్రహ్మము పరిణామము
బొందుచున్నట్లు శ్రుతి చెప్పటలేదు. అటువంటి బోధనలన
ప్రయోజనములేదు. బ్రహ్మత్వబోధయే శ్రుతి తాత్పర్యము.
నిర్వికారబ్రహ్మము స్వరూపనాశములేక అనేక రూపముల
కాన్పించవచ్చును. బ్రహ్మము యొక్క స్వరూపానేకత్వము
చూచువారి దృష్టి ఫలము. బ్రహ్మముయొక్క వికారిత్వ
ఫలము కాదు.

(10) సర్వోపేతాధికరణమ్ (సూ. 30-32)

సర్వోపేతా చ తద్దర్శనాత్ (సూ. 30)

(10) సర్వోపేతాధికరణము

అ॥ బ్రహ్మము మాయా శక్తినుంతమగుటచే జగత్సర్వము గలుగుచున్నదనియు బ్రహ్మము శరీరరహితమనియు చెప్పబడినది. శరీరములేనవానికి మాయ సంభవముకాదు. కనుక బ్రహ్మము జగత్కారణమగుచున్నది యని చేయబడిన సమన్వయము విరుద్ధమగునా లేదా యను ఆశంకకు రాబోవు అధికరణమున సమాధానము చెప్పుచున్నారు.

విషయము : అశరీరమగు బ్రహ్మమునకు, విచిత్రశక్తి మత్వము.

విశయము : బ్రహ్మమునందు జగత్సర్వ సమన్వయము విరుద్ధమగునా? కాదా?

పూర్వపక్షము : విరుద్ధము.

సిద్ధాంతము : విరోధములేదు.

అవలోకనీయములగు ప్రమాణములు :

ఛాం. 3-14-4, 8-7-1-; ముండ. 1-1-9; బృ. 3-8-9, 3-8-8, 3-9-26; శ్వే. 3-19.

సర్వ ఉపేతా చ = పరదేవత సర్వశక్తియుక్తము. ఏలన! తత్ దర్శనాత్ = సర్వశక్తిసమేతత్వము శ్రుతుల యందు కాన్పించుటచేత.

జాతీయకం, కథం సా సర్వశక్తియుక్తాపి సతీ కార్యాయ ప్రభవేతః దేవాదయో హి చేతనా సర్వశక్తియుక్తా అపి సంతః ఆధ్యాత్మికకరణసంపన్నా ఏవ తస్మై తస్మై కార్యాయ ప్రభవంతో విజ్ఞాయంతే. కథం చ 'నేతినేతీ'తి (బృ. 3-9-28) ప్రతిష్ఠిద్ధసర్వవిశేషాయాః దేవతాయాః సర్వశక్తియోగః సంభవేదీతి చేత్.

సిద్ధాంతీ : యదత్ర వక్తవ్యం తత్పురస్తాదేవోక్తం శ్రుత్యవగాహ్యమేవేదమతిగంభీరం బ్రహ్మ న తర్కావగాహ్యమ్, న చ

దెల్పుచున్నది. ఆయమ సర్వశక్తి సమన్వితయయినను సృష్టి కార్యసమర్థ యెట్లు కాగలదు? చేతనులగు దేవాదులు శర్వశక్తి యుతులైనను. శరీరసంబంధమగు కార్యకరణ సంపన్నులైనపుడు మాత్రమే కార్యమునందు సమర్థులగుచున్నట్లు మంత్రార్థవాదములయందు దెలియవచ్చుచున్నది. ఇదికాదు ఇదికాదు అనిబుద్ధిగోచరములు ప్రసిద్ధములునగు సర్వవిశేషములను నిషేధించుటచేతనే బోధింపబడుచున్న పరాదేవతకు సర్వశక్తిసంయోగ మే విధమున సమకూరును? [అనగా సమస్తశక్తులున్నను దేహాదిసాగనములు లేనిది కార్యాచరణమెట్లు సంభవము! దేహములులేనపుడు శక్తులెట్లు సంభవము? అనిరెండువిధముల యాక్షేపణముచేయబడుచున్నది.]

సిద్ధాంతీ : ఈవిషయమున చెప్పదగినదంతయు నితకు పూర్వమే విలక్షణత్వాధికరణమునందు (2-1-3) చెప్పియుంటిమి. అతిగంభీరము అనగా లోతు తెలియరాని బహుముశ్రుతిచేతనే దెలిసికొనవలయునుగాని హేతువాదముచే దెలిసి

యదైకస్య సామర్థ్యం దృష్టం తథాన్యస్యాపి సామర్థ్యేన భవి
తస్యమితి నియమోఽస్తీతి. ప్రతిపిద్ధసర్వవిశేషస్యాపి బ్రహ్మణ
స్సర్వశక్తియోగసంభవతీత్యేతదప్యవిద్యాకల్పితరూపభేదోపన్యాసే
నోక్తమేవ. తథాచ శాస్త్రం 'అపాణిపాదోజవనో గృహీతా
వశ్యత్యచక్షుస్సశృణోత్యకర్ణః' (శ్వే. 3-19) ఇత్యకరణస్యాపి
బ్రహ్మణస్సర్వసామర్థ్యయోగం దర్శయతి.

కొన శక్యముగాదు. ఒకనియందు కాన్పించు సామర్థ్యము
మఱియొకనియందుండవలెనను నియ
బ్రహ్మమునకు బాహ్య
భ్యంతరములగు ఆవ
యవములు లేవు. మములేదు. బ్రహ్మము సర్వవిశేషశూన్య
మని శాస్త్రము చెప్పుచున్నను, అవిద్యా
కల్పితమగు రూపభేదములచే సర్వ
శక్తులు సంభవమనియుగూడ చెప్పియుంటిమి. హస్తపాదా
దులులేనివాడయ్యను, త్వరితగతిగలవాడు. గ్రహణశక్తిగల
వాడు, కన్నులులేనివాడైనను, చూడగలదు, శ్రోత్రములు
లేనివాడయ్యను వినగలడు అనుశృతివలన బ్రహ్మము సర్వ
సాధన విహీనమైనను సమస్తశక్తిసముపేతమని దెలియు
చున్నది. ఇంతకుపూర్వము చెప్పినసాధనములు శరీరమునకు
బాహ్యమగు దండచక్రాదులు, ఈసూత్రమునందు చెప్పిన
సాధనములు శరీరము తద్గతములగు నవయవములు, కులాలుడు
చక్రదండాదులచే ఘటనిర్మాణము చేయుచున్నాడు మాయా
వికి దేహేంద్రియముల మాత్రముచేత కార్యకరణత్వసిద్ధి
గల్గుచున్నది. బ్రహ్మమున కీరెండువిధములైన సాధన
సంబంధములేదని ప్రాశస్త్యతాత్పర్యము.]

(11) ప్రయోజనవత్వాధికరణమ్ (సూ. 32-33)

అధికరణ సంక్షిప్తార్థము: బ్రహ్మము సర్వశక్తి సముపేతము. బాహ్యభ్యంతరములగు అవయవములు లేనిది. అయినను సృష్టికి కారణమగుచున్నది, కులాలాదులవలే బ్రహ్మము సర్వసాధన సముపేతమై సృష్టినిచేయుటలేదు. బ్రహ్మము నిరవయవము, నిర్వికారము, నిష్క్రియము. అద్వితీయము. అయినను మాయాశక్తిచే చూపరులకు అనేక విధములుగ కాన్పించుచున్నది. అనిఫలితార్థము. 32

(11) ప్రయోజనవత్వాధికరణము

అ॥ శ్రుతిప్రమాణము నాధారముచేసికొని బ్రహ్మము సర్వశక్తియుతమని యింతకుపూర్వము దాహరింపబడినది. శక్తిమంతమైనను, జగత్సర్జనమువలన బ్రహ్మమునకు ప్రయోజనమేమిలేదు గనుక. అద్వానియందు స్రష్టృత్వసమయమనమంజసమగు చున్నదను నాశంకకు సమాధాన మీయధికరణమున చెప్పబడుచున్నది.

విషయము : బ్రహ్మము పరితృప్తమగుటవలన జగత్సర్జన మతనియందు సమన్వయముచేయుట
విశేషము : బ్రహ్మము భ్రాంతచిత్తుడుగాడు. అభ్రాంతుడు ఫలములేకనే కార్యముచేయుడు. జగన్నిర్మాణముచే బ్రహ్మకు ప్రయోజనమేమియులేదు. కనుక జగత్సర్జన సమన్వయము విరోధించునాలేదా యని సందేహము.

న ప్రయోజనవత్వాత్ (పూ. 32)

అన్యథా పునశ్చేతనకర్తృకత్వం జగత ఆక్షిపతి,
న ఖలు చేతనః పరమాత్మేదం జగద్భింబం విరచయితుమర్హతి.

పూర్వపక్షము : బ్రహ్మము నిత్యతృప్తుడు, ప్రయోజనము
నందభిలాషలేనివాడు. కనుక జగత్సర్జన
సమన్వయమతనికి విరుద్ధము.

సిద్ధాంతము : విరుద్ధముకాదు.

అవలోకనీయములగు ప్రమాణవాక్యములు :

బృ. 2-4-5.

ఇట్టి పూర్వపక్షమును రాబోవుసూత్రమున నిరూపించు
చున్నారు.

న = బ్రహ్మమునకు జగత్కర్తృత్వము సంభవము
కాదు. ప్రయోజనవత్త్వ అభావాత్ = అవాప్తసర్వ కాము
డగు బ్రహ్మమునకు జగత్సృష్టివలన ప్రయోజనము లేకుండు
టవలన.

చేతనము జగత్కారణము కావలయునను వాదమునకు
మఱియొక యాక్షేపణచేయబడు చున్నది.

పూర్వపక్షి : చేతనుడగు పరమాత్మ జగద్రచయిత
కానేరడు. ఏలనన ప్రవృత్తులన్నిటికిని ప్రయోజనము కలదు.

చేతనుడగు మనుజుడు స్వల్పవిషయము
లనుగూడ నాలోచించిచేయును. తన
కనుపయోగములగు పనులనారంభింపడు.

సృష్టిచేబ్రహ్మమునకు
ప్రయోజనములేదు.

కుతః. ప్రయోజనవత్త్వాత్ ప్రవృత్తినామ్. చేతనో హి లోకే
బుద్ధిపూర్వకారీ పురుషః ప్రవర్తమానో న మందోపక్రమామపి
తావత్ప్రవృత్తిమాత్ప్రయోజనానుపయోగినీమారభమాణో దృష్టః
కిముత గురుతరసంరంభామ్. భవతి చ లోకప్రసిద్ధ్యనువాదినీ
శ్రుతిః 'న వా అరే సర్వస్య కామాయ సర్వం ప్రియం భవతి
ఆత్మనస్తు కామాయ సర్వం ప్రియం భవతీ'తి (బృ. 2-4-5).
గురుతరసంరంభా చేయం ప్రవృత్తిః యదుచ్ఛావప్రపంచం జగ
ద్భింబం విరచియితవ్యమ్. యదీయమపి ప్రవృత్తిశ్చేతనస్య
పరమాత్మనః ఆత్మప్రయోజనోపయోగినీ పరికల్పేత నిత్యపరి
తృప్తత్వం పరమాత్మనః శ్రూయమాణం వాద్యేత, ప్రయోజనా
థావో వా ప్రవృత్త్యథావోఽపి స్యాత్. అథ చేతనోఽపి నన్
ఉన్మత్తో బుద్ధ్యపరాధాదంతరేణైవాత్మప్రయోజనం ప్రవర్తమానో
దృష్టః తథా పరమాత్మాపి ప్రవర్తిష్యత ఇత్యుచ్యేత, తథా సతి

ఇక నత్యంతము భారములగు పనులను గురించియేమి చెప్ప
వలయును. సమస్తవస్తువులు ప్రియము లగునని ఎవరును
వానిని ప్రేమించుటలేదు. స్వప్రయోజనమును గోరియే మను
జునికి అవి ప్రియములగుచున్నవి యను శ్రుతి లోకప్రసిద్ధిని
అనుభవమునుగూడ ప్రదర్శించుచున్నది. ఒడుదుడుకులుగల
సీప్రపంచసృష్టి భారతరము కావలయును. ఇట్టి పరమాత్మ
యొక్క జగద్రచనాప్రవృత్తి స్వప్రయోజనమును గోరియే
యని యన్నచో, శృతులయందు వినబడు పరమాత్మయొక్క
పరితృప్తికి విరోధము కలుగును. ప్రయోజనములేనిచో
ప్రవృత్తిలేక పోవలెను. చేతనుడైనను యొకపుడు మనుజు

సర్వజ్ఞత్వం పరమాత్మనశ్చూయమాణం బాధ్యేత. తస్మాదగ్నిష్టై
చేతనాత్సృష్టిరితి.

లోకపత్తు లీలాకైవల్యమ్ (సూ. 33)

తుశబ్దేనాక్షేపం పరిహరతి. యథాలోకే కస్యచిదా
ప్రైషణస్య రాజ్ఞో రాజామాత్యస్య వా వ్యతిరిక్తం కించిత్ ప్రయో
జనమనభిసంధాయ కేవలం లీలారూపాః ప్రవృత్తయః క్రీడా
విహారేషు భవంతి. యథా చోచ్ఛ్వాసప్రశ్వాసాదయోఽనభి

దున్మత్తుడై అవివేకమువలన స్వప్రయోజనము లేకనే ప్రవ
ర్తించుటను చూచుచున్నాము. ఆతీరుసనే పరమాత్మ గూడ
సృష్టికర్మయందు ప్రవర్తించినాడని చెప్పవలయును. యాతని
సర్వజ్ఞత్వమునకు బాధకలుగుచున్నది. అందువలన సృష్టిక్రియ
చేతనముతో సంబంధించినది కాదు. 32

అ॥ ఇట్టి పూర్వపక్షమునకు సిద్ధాంతి తరువాతసూత్ర
మున సమాధానము చెప్పుచున్నాడు.

తు=పూర్వపక్షవాదము సరి కాదు. లోకపత్ = రాజులు
మొదలగు వారలకువలేనే, లేక ఉచ్ఛ్వాసాదుల వలేనే
బ్రహ్మమునకు విచిత్రకార్య రచనము లీలాకైవల్యం=కేవల
లీలామాత్రము. ఫలసహితమైనది కాదు.

సిద్ధాంతి : సూత్రమునందలి తుశబ్దముచే పూర్వ
పక్షము త్రోసివేయ బడుచున్నది. లోకమునందు కోరికలన్ని
యును సమకూరినరాజుగాని రాజమంత్రిగాని లీలకంటె
వ్యతిరిక్తమగు ప్రయోజనమును కోరికయే లీలారూపములగు
క్రీడావిహారములయందు ప్రవర్తించుదురు, [ఒక వేళ వీనియందు

సంధాయ బాహ్యం కించిత్ ప్రయోజనాంతరం స్వభావాదేవ భవంతి. ఏవమీశ్వరస్వాప్యనపేక్ష్య కించిత్ప్రయోజనాంతరం స్వభావాదేవ కేవలం లీలారూపా ప్రవృత్తిర్భవిష్యతి. న హీశ్వరస్య ప్రయోజనాంతరం నిరూప్యమాణం న్యాయతః శ్రుతితో వా సంభవతి, న చ స్వభావః పర్యనుయోక్తుం శక్యతే. యద్యస్యస్మాకమియం

స్వల్పసుఖము ఉత్సాహము మొదలగు ప్రయోజనము లుండు గాక] కానిబాహ్య ప్రయోజనము నెంతమాత్రము కోరకనే, ఉచ్చాసనిశ్వాసములు స్వభావముచేతనే ప్రవృత్తములగు చున్నవి. [వీనిచే జీవికి ఉపయోగముండ వచ్చునుగాని వీనికే మాత్రము ప్రయోజనములేను.] అవిధముగ నే ప్రయోజనము నేమియు కోరకయే కేవలకాలకర్మ సహితమైన స్వభావము చేత నీశ్వరునికి సృష్టియందు ప్రవృత్తికలుగ వచ్చును. శ్రుతి వలనగాని న్యాయముచేతగాని యీశ్వరప్రవృత్తికి ప్రయోజనము నిరూపింప శక్యముకాదు. [పరమేశ్వరుడాత్మ కాముడని శ్రుతిపలుకుచున్నది. తనకు ప్రయోజన

[బ్రహ్మమునకుసృష్టి అపరిహార్యము. ములేనిది యితరులకు దుఃఖకారణమునగు

సృష్టిని పరమేశ్వరుడేల చేయవలెను!

ఊరక కూర్చొనరాదాయన] అతనిస్వభావమును మాన్పుటకు శక్యముకాదు. [కాలముకర్మము మొదలగు సామగ్రియుండగా నీశ్వరునికిసృష్టి అపరిహార్యమగు చున్నది. ప్రయోజనము నపేక్షింపక స్వభావముచేతనే అవిద్యకారోన్ముఖమగుచున్నది. ద్విచంద్రగంధర్వనగరాది భాంతులు ప్రయోజనము నుద్దేశించి సంభవించుటలేదు. అవిద్య అనిర్వాచ్యము; అదియే

జగద్వింబవిరచనా గురుతరసంరంభేవాభాతి తథాపి పరమేశ్వరస్య
 శీలైవ కేవలేయమపరిమితశక్తిత్వాత్. యది నామ లోకే లీలా
 స్వపి కించిత్సృష్టం ప్రయోజనముత్పేక్షిత తథాపి నైవాత్ర
 కించిత్ ప్రయోజనముత్పేక్షితుం శక్యతే. ఆప్త కామశ్రుతేః.
 నాప్యప్రవృత్తిరున్మత్తప్రవృత్తిర్వా, సృష్టిశ్రుతేః, సర్వజ్ఞశ్రుతేః.
 న చేయం పరమార్థవిషయా సృష్టిశ్రుతిః, అవిద్యాకల్పిత నామ
 రూపవ్యవహారగోచరత్వాత్ బ్రహ్మాత్మభావప్రతిపాదనపరత్వాచ్చే
 త్యేతదపి నైవ విస్మర్తవ్యమ్.

పరమేశ్వరునియొక్క స్వభావమనియు లీలయనియు చెప్ప
 బడుచున్నది. మనబోంట్లకీ జగద్రచన గురుతరముగ కాన్పించ
 వచ్చునుగాక, అపరిమితశక్తిసముపేతుడగు నీశ్వరునికి కేవ
 లము లీలామాత్రమే యగును. లోకమునందు లీలలవలన
 గూడనే స్వల్పప్రయోజనమునో యపేక్షించవచ్చును. పర
 మేశ్వరుని విషయమై ప్రయోజన మిసుమంతయు కనుగొన
 లేము. అతడాప్త కాముడని శ్రుతిపల్లుచున్నది. సృష్టియం దతని
 ప్రవృత్తి ఉన్మత్తప్రవృత్తి యన వీలులేదు. అతడు సర్వజ్ఞ
 డనియు ఆలోచించి సృష్టియందు ప్రవర్తించినాడనియు
 శ్రుతులు చెప్పుచున్నవి. మరియు నీసృష్టివిషయమంతయు
 పరమార్థమని బోధించుట కుద్దేశింపబడినదిగాదు. అవిద్యా
 కల్పితమగు నామరూపములకు మాత్రమే వ్యవహారవిషయ
 మగుచున్నది. [నామరూపములభివ్యక్తమగుటయే సృష్టియని
 శ్రుతిపలుకుచున్నది.] సర్వము బ్రహ్మస్వరూపమని యుప
 దేశించుటకు మాత్రము సృష్టిప్రక్రియవర్ణింపబడినది. ఈ విష
 యముగూడ మఱువదగినదికాదు.

(12) వైషమ్యనైర్మలాధికరణమ్ (సూ. 34-36)

అధికరణ సంక్షిప్తార్థము : బ్రహ్మము సర్వశక్తి సంయుతమైనను, సృష్టిచే అతనికి ప్రయోజనములేదు గనుక జగత్కారణము కానేరదు అని మఱియొక పూర్వపక్షము, ఇందుకు సిద్ధాంతి సమాధానము కాలకర్మసహితమైన బ్రహ్మమునకు సృష్టి అనివార్యము. అవిద్యాకల్పితము, అవిద్య పరమేశ్వరుని స్వభావమనదగును. అదియే పరమేశ్వరుని లీలయని చెప్పబడుచున్నది. సృష్టివాక్యము లన్నియు జగత్తు యొక్క బ్రహ్మస్వరూపము చెప్పనుద్దేశింపబడినవి. 33

(12) వై ష మ్య నై ర్మ లా ధి క ర ణ ము

అ॥ కాలకర్మమాయామయమగు లీలవలన బ్రహ్మమునకు సృష్ట్యత్వము సంభవించినట్లు పూర్వసూత్రమున నుదాహరింపబడినది. అందువలన బ్రహ్మము సృష్టివిషయమై పరాధీనుడగుటవలన అనీశ్వరుడగుచున్నాడు. స్వతంత్రుడయినచో సృష్టియందు వైషమ్యము కాన్పించుటచేత బ్రహ్మము రాగాదిదోషదూషితమగుచున్నది. కనుక బ్రహ్మమునకు సృష్ట్యత్వము సంభవముగాదు. ఇట్టి పూర్వపక్షమునకు సమాధానముకొర కీ యధికరణము రచియింపబడినది.

విషయము : బ్రహ్మమునందు జగత్సర్వజ్ఞ సమన్వయము.

విశేషము : విషయముగ ప్రవర్తించువాడు దోషి

అను న్యాయముచే నట్టి సమన్వయము విరుద్ధమగునా కాదా యని సందేహము,

వైషమ్యనైర్ఘృత్యే న సాపేక్షత్వాత్తథాహి దర్శయతి (సూ. 34)

పునశ్చ జగజ్జ్ఞాదిహేతుత్వమీశ్వరస్యాక్షిప్యతే స్థూణా
నిఖనన్యాయేన ప్రతిజ్ఞాతస్యార్థస్య దృఢీకరణాయ.

పూ. పక్షి : నేశ్వరో జగతః కారణముపపద్యతే, కుతః.

పూర్వపక్షము : సమన్వయము కుదురదు.

సిద్ధాంతము : కుదురును.

రాజోవు సూత్రమున నట్టి పూర్వపక్షమును నిరూపించి సమాధానము చెప్పుచున్నారు.

బ్రహ్మమునకు సృష్టివిషయమై వైషమ్యనైర్ఘృత్యే = పక్షపాతముగాని నిర్దయగాని లేదు. సృష్టికార్యమంతయు స ఆపేక్షత్వాత్ = జీవుల పుణ్యపాపకర్మము నాధారముచేసి కొని యుండుటవలన, శ్రుతి తథాహి = ఆ విధముగ దర్శయతి = చెప్పుచున్నది.

ఇంతవరకు సిద్ధాంతముచేయుబడిన బ్రహ్మము జగత్కర్తయను విషయము స్థూణానిఖనన న్యాయముచేత దృఢము చేయుటకుగాను పూర్వపక్షములుచేయు మఱియొక యాక్షేపణము నెత్తుకొనుచున్నారు. [స్థూణ మన సంభము లేక గుంజ, నిఖనన మన పాటుట, గుంజను నేలలోపాతి గట్టి చేయుటకుగాను అటునిటు కదిలించెదరు. ఇది స్థూణానిఖనన న్యాయ మందురు.]

పూ. పక్షి : ఈశ్వరునికి జగత్కారణత్వముపపన్నము గాదు. ఏలనన ! పక్షపాతము నిర్దయ యను రెండుదోషము

వైషమ్యనైర్ఘృణ్యప్రసంగాత్. కాంశ్చిదత్యంతసుఖభాజః కరోతి
 దేవాదీన్, కాంశ్చిదత్యంతదుఃఖభాజః కరోతి పశ్వాదీన్, కాంశ్చి
 న్మధ్యమభోగభాజో మనుష్యాదీనిత్యేషాం విషమాంసృష్టిం నిర్మి
 మాణస్త్యేశ్వరస్య పృథగ్జనస్త్యేవ రాగద్వేషోపపత్తేః, శ్రుతి
 స్మృత్యవధారితస్వచ్ఛత్వాదీశ్వరస్వభావవిరోధః ప్రసజ్యేత. తథా
 ఖలజనైరపి జుగుప్సితం నిర్ఘృణత్వమతిక్రూరత్వం దుఃఖయోగ
 విధానాత్ సర్వప్రజోపసంహరణాచ్చ ప్రసజ్యేత, తస్మాద్వైషమ్య
 నైర్ఘృణ్యప్రసంగాన్నే శ్వరః కారణమితి.

అతనికి గలుగుచున్నవి. దేవాదులు మొదలగు కొందరిని
 అత్యంత సుఖానుభవితలగును, పశ్వాది మరికొన్ని ప్రాణుల
 నత్యంత దుఃఖానుభవితలగును, మనుష్యాది తదితరులను
 మధ్యమభోగానుభవితలగు నిర్మాణము చేయుచున్నాడు.
 పామరునికివలెనే అతనికిని రాగద్వేషాదు లుపపన్నములగు
 చున్నవి. శ్రుతిస్మృతులలో నుపపాదించబడిన స్వచ్ఛత్వము,
 ఈశ్వరిత్వము మొదలగు గుణములకు లోపము సంభవించు
 చున్నది. [నిరవద్యం, నిరజనం" నమే ద్వేషోస్తి న
 ప్రియః—అను శ్రుతి స్మృతివాక్యము లిచట ప్రస్తుతములు, నిర్హే
 తుకమగు విషమాచరణమే వైషమ్యదోషము. నిష్క్రియత్వ
 నిష్కలత్వాదులు స్వచ్ఛత్వశబ్దార్థము.] ఆ విధముగనే ప్రజ
 లందఱికి దుఃఖమును కల్పించి వారల నుపసంహరించుటవలన,
 ఖలులు గూడ నేవగించునంతటి నిర్దయయు క్రూరత్వ మతనికి
 ప్రసక్తము లగుచున్నవి. వైషమ్యనైర్ఘృణ్యములు ప్రసక్తము
 లగుటవలన ఈశ్వరుడు జగత్కారణము కానేరడు.

సిద్ధాంతి: ఏవం ప్రాప్తే బ్రూమః—వైషమ్యనైర్ఘృణ్యే నేశ్వరస్య ప్రసజ్యేతే, కస్మాత్, సాపేక్షత్వాత్. యది హి నిరపేక్షః కేవల ఈశ్వరో విషమాం సృష్టిం నిర్మిమీతే స్యాతామేతా దోషా వైషమ్యం నైర్ఘృణ్యం చ, న తు నిరపేక్షస్య నిర్మాతృత్వమస్తి, సాపేక్షో హీశ్వరో విషమాం సృష్టిం నిర్మిమీతే. కిమపేక్షత ఇతి చేత్, ధర్మాధర్మాపేక్షా విషమా సృష్టిరితి నాయమీశ్వరస్యాపరాధః. ఈశ్వరస్తు పర్జన్యవద్ద్రష్టవ్యః. యథా హి పర్జన్యో వ్రీహియవాది సృష్టౌ సాధారణం కారణం వభతి, వ్రీహియవాదివైషమ్యే తు తత్తప్పీజగతాన్యేవాసాధారణాని సామర్థ్యాని కారణాని భవంతి.

సిద్ధాంతి: ఇట్లు పూర్వపక్షమురాగా సమాధానము చెప్పుచున్నాము. ఈశ్వరునికి వైషమ్య నైర్ఘృణ్యము లాపాదింపనేరవు. ఏలనన! అతనిసృష్టిక్రియ ధర్మాధర్మముల నాధారపడి యుండుటవలన. ఈశ్వరుడు యితర కారణము నాధారము చేసికొనక విషమసృష్టిని చేసినచో వైషమ్య నైర్ఘృణ్య దోషములతనికి ఆపాదించును.

సృష్టికి ప్రాణులధర్మా
ధర్మములాధారము

కాని యతనిసృష్టి నిరపేక్షముగాదు.

కారణముల ననుసరించియే యీశ్వరుడు విషమసృష్టిని చేయుచున్నాడు. ధర్మాధర్మముల నతడపేక్షించు చున్నాడు. సృష్టింపబడు ప్రాణులయొక్క ధర్మాధర్మముల ననుసరించి విషమసృష్టి జరుగుచున్నది. ఇది యీశ్వరుని యపరాధముగాదు. ఈశ్వరుడు మేఘమువంటివాడు. వ్రేళ్లులు యవలు మొదలగు ధాన్యములు పండుటయందు మేఘము సామాన్యకారణము. ఆ స స్య ము ల న్యూనాధికములకు విత్తనములయందు గుణదోషములు సామాన్య

ఏవమీశ్వరో దేవమనుష్యాదిసృష్టౌ సాధారణం కారణం భవతి,
దేవమనుష్యాదివైషమ్యే తు తత్తజ్జీవగతాన్యేవాసాధారణావికర్తాణి
కారణాని భవంతి. ఏవమీశ్వరస్సాపేక్షత్వాన్న వైషమ్యనైర్ఘ్న
ణ్యాభ్యాం దుష్కతి, కథం వునవరగమ్యతే సాపేక్ష ఈశ్వరో
నీచమధ్యమోత్తమం సంసారం నిర్మమిత ఇతి, తథా హి దర్శ
యతి క్రుతిః 'ఏష హ్యేవ సాధు కర్మకారయతి తం యమేభ్యో
లోకేభ్య ఉన్నినీషతే ఏష ఉ ఏవాసాధు కర్మ కారయతి తం

కారణములై సస్యము నిచ్చుటకు సమర్థము లగుచున్నవి.
[వర్ష మన్నిటియందు సమానముగా కురిసినను, విత్తనములు,
భూసారము, కాలమునకు నాటుట మొదలగు సహకారి కార
ణములచేత సస్యము న్యూనాధికముగ ఫలించును. వర్షము
సామాన్యకారణము. బీజాదులు అ సాధారణ కారణములు
లేక విశేష కారణములు]. ఈ విధముగనే దేవమనుష్యాది

సృష్టికి ఈశ్వరుడు సృష్టియం దీశ్వరుడు సాధారణ కారణ
సామాన్య కారణము. మగుచున్నాడు. ఆయా జీవుల సకృత
దుష్కృతములు దేవమనుష్యాది జన్మ
వైషమ్యమున క సాధారణ కారణము లగుచున్నవి. ఇట్లేశ్వరుని
సృష్టికియ సృష్టమగు ప్రాణికోటియొక్క సుకృత దుష్కృ
తముల ననుసరించుటవలన నతడు వైషమ్య నైర్ఘ్నణ్యములచే
దూషితుడు గానేరడు. ఈశ్వరు డిట్లితర కారణముల నపే
క్షించి నీచమధ్యమోత్తమ సృష్టిని నిర్మించుచున్నాడని శ్రుతి
చెప్పుచున్నది. ఈశ్వరు డేవనిని యీలోకములనుండి నుత్తమ
లోకములను బొందించగోరునో వానిచే సాధుకర్మ చేయిం

యమధో నిసీషతే' (కా. 3-8) ఇతి. 'పుణ్యో వై పుణ్యేన కర్మణా భవతి పాపః పాపేనే' తి (బృ. 3-2-13) చ. స్మృతిరపి ప్రాణికర్మవిశేషాపేక్షమీశ్వరస్యానుగ్రహీతృత్వం నిగ్రహీతృత్వం చ దర్శయతి 'యే యథా మాం ప్రవక్ష్యంతే తాం స్తథైవ భజామ్యహం' (గీ. 4-11) మిత్యేవంజాతీయకా.

నకర్మావిభాగాదితిచేన్నానాదిత్వాత్ (సూ. 35)

చును. ఎవనిని అధోలోకముల బొందింపగోరునో అతనిచే యసాధుకర్మ చేయించునని శ్రుతి పలుకుచున్నది. పుణ్యకర్మల చేత పుణ్యాత్ముడు, పాపకర్మలచేత పాపాత్ముడు నగుచున్నాడు అని మఱియొక శ్రుతి చెప్పుచున్నది. నన్నెవ రేప్రకారము నేవించుదురో వారిని యాప్రకారము నే ననుగ్రహించు చున్నానను గీతావాక్యము ప్రాణికోటియొక్క కర్మవిశేషము ననుసరించి యీశ్వరుని నిగ్రహానుగ్రహములు లభించు చున్నట్లు చూపుచున్నది.

34

అ॥ ఈశ్వరుని సృష్టి ప్రాణి కర్మనిబద్ధమగుటవలన అతనికి వైషమ్యనైర్ఘృత్యము లాపాదింప శక్యముగాదను సిద్ధాంత వాక్యమునకు సృష్టికిపూర్వము కర్మలేదుగనుక నీసిద్ధాంతము సరికాదను పూర్వపక్షమునకు సమాధానము చెప్పుచున్నారు.

సృష్టికి బూర్వము కర్మ అవిభాగాత్ = కర్మ విభాగము లేకుండుటవలన ఇతిచేత్ = ఈశ్వరసృష్టి కర్మాధీనము కానేరదంటిరేని, న=అది సరికాదు. అనాదిత్వాత్ = సంసారము అనాదియగుటవలన.

పూ.పక్షి: 'సదేవ సోమ్యేదమగ్ర ఆసీదేకమేవాద్వితీయ' మితి (ఛాం. 6-2-1) ప్రాకృప్త్యష్టేరవిభాగావధారణాన్నాస్తి కర్మ యద పేక్ష విషమా సృష్టిస్యాత్. సృష్ట్యుత్తరకాలం హి శరీరాదివిభాగా పేక్షం కర్మ, కర్మాపేక్షశ్చ శరీరాదివిభాగ ఇతీతరేతరాశ్రయత్వం ప్రసజ్యేత. అతో విభాగాదూర్ధ్వంకర్మాపేక్షఈశ్వరః ప్రవర్తతాం నామ. ప్రాక్తువిభాగాద్వైచిత్ర్యనిమిత్త్య కర్మణోఽభావాత్తుల్యై వాద్యాసృష్టిః ప్రాప్నోతీతి చేత్.

సిద్ధాంతి : నైష దోషః, అనాదిత్వాత్సంసారస్య. భవేదేవ

పూ. పక్షి : సృష్టికిం బూర్వము ఒక్కమ అద్వితీ యునునగు సద్వస్తువుమాత్ర ముండెనని శ్రుతి కాన్పించు చున్నది. ఆ వాక్యమువలన శరీరాదివిభాగమే లేనట్లు అవ వారణ చేయబడుచున్నది. అందువలన కర్మలేదు, కనుక నిషమసృష్టి కారణములేదు. సృష్ట్యనంతరము శరీరాది విభా గము, దానినిబట్టి కర్మ, కర్మనుబట్టి తీరిగి శరీరాది విభా గము ఇట్లాకదానిననుసరించి మఱియొకటి సంభవించుచున్నది. శరీరాదివిభాగానంతర మీశ్వరుడు ప్రాణి కర్మానుసారముగ సృష్టిక్రియయందు ప్రవర్తించునుగాక; విభాగమునకుపూర్వము నైచిత్ర్యకారణమగు కర్మలేమింజేసి ప్రథమ సృష్టియందు గూడ నైచిత్ర్యములేనిదే యగుచున్నది. [ప్రథమసృష్టియందు నైచిత్ర్యకారణములేనిచో తరువాత సృష్టియందు నట్టిభేదము లేదనక తప్పదు.]

సిద్ధాంతి : ఇదియొక దోషముకాదు. సంసార మనాది.

దోషో యద్యాదిమానయం సంసారస్యాత్, అనాదౌ తు సంసారే
 బీజాంకురవద్ధేతు హేతుమద్భావేన కర్మణస్సర్గవైషమ్యస్య చ
 ప్రవృత్తిర్న విరుధ్యతే. కథం పునరేతదవగమ్యతే అనాదారేష
 సంసార ఇతి, అత ఉత్తరం పఠతి—

ఉపపద్యతే చాప్యపలభ్యతే చ (సూ. 36)

ఉపపద్యతే చ సంసారస్యానాదిత్వమ్, ఆదిమత్వే హి
 సంసారస్య అకస్మాదుద్భూతేర్ముక్తానామపి పునస్సంసారోద్భూతి

సంసారమునకు మొదలనునది యొకటి
 సంసార మనాది యున్నచో మీరు చెప్పదోషము సంభవించ
 వచ్చును. సంసారమునకు మొదలులేదు. బీజాంకురమునకు
 వలెనే యొకదానికి మఱియొకటి కారణమగుచున్నది. [విత్తన
 మునకు చెట్టు కారణము, చెట్టు విత్తనమునకు కారణము
 గనుక కార్యకారణవ్యవస్థచేయ శక్యముకాదు.] కనుక సృష్టి
 వైషమ్యమునకు కర్మ కారణమగుటయందు విరోధమేమి
 యును లేదు. 36

పూ. పక్షి : సంసార మనాదియని యెట్లు తెలియు
 చున్నది?

స్థిధాంతి : సమాధానము చెప్పుచున్నాము.

ఉపపద్యతే—సంసారము అనాదియని ఉపపన్నమగు
 చున్నది. ఉపలభ్యతే చ = శ్రుతిస్మృతులయందు కాన్పించు
 చున్నది.

సంసారమున కనాదిత్వము యుక్తిసహమగుచున్నది.
 సంసారమునకు మొదలనునది యున్నచో నది కారణములేక

ప్రసంగోఽకృతాభ్యాగమకృతవిప్రణాశప్రసంగశ్చ. సుఖదుఃఖాది
వైషమ్యస్య నిర్నిమిత్తత్వాత్. నచేశ్వరో వైషమ్యహేతురిత్యు
క్తమ్. న చావిద్యా కేవలా వైషమ్యకారణమ్, ఏకరూపత్వాత్.
రాగాదిక్లేశవాసనాషిప్తకర్మాపేక్షా త్వవిద్యా వైషమ్యకరీ స్యాత్,
న చ కర్మాంతరేణ శరీరం సంభవతి, న చ శరీరమంతరేణ కర్మ

నకస్మాత్తుగ నుద్భవముకావలెను. అపుడు ముక్తులగువారికి
గూడ సంసారప్రసంగము సంగతమగుచున్నది. సుఖ దుఃఖ
ములు కారణములేక నే సంప్రాప్తమగును. [సుఖ దుఃఖములు

సంసారమయైక్క
అనాదిత్వము
ఉపపన్నము
పూర్వకర్మ ఫలములు. పూర్వజన్మము
పూర్వకర్మాచరణలేనిచో నీ జన్మమున
తత్ఫలభూతములగు సుఖదుఃఖముల యను
భవము సంభవింపదు గనుక] నీ జన్మము

వందనుభవించు సుఖదుఃఖము లంతకు పూర్వము చేయని
కర్మఫలము లగును. మేఘమువలె నీశ్వరుడు వైషమ్య
హేతువుకాదని యింతకుపూర్వము చెప్పబడినది. కేవల
మవిద్యగూడ వైషమ్యహేతువు కానేరదు. దానిస్వరూపము
నందు భేదములేదు. [కనుక వైషమ్యవైచిత్ర్యములను గలుగ
చేయలేదు.] పూర్వజన్మసంబధములగు రాగాది దుఃఖవాస
నలచే నీ జన్మమున సంభవించు కర్మవైచిత్ర్యముననుసరించి
అవిద్య వైషమ్యహేతువగుచున్నది. [అవిద్యచే కర్మాచర
ణము సంభవించుచున్నది. పూర్వజన్మవాసనలు భిన్నము
లగుటచే వానిననుసరించి యీజన్మమున చేయు కర్మలుగూడ
విభిన్నము లగుచున్నవి.] కర్మము లేక శరీరము సంభవింపదు.

సంభవతీతరేతరాశ్రయదోష ప్రసంగః. అనాదిత్వేతు బీజాంకుర
న్యాయేనోపపత్తేర్నుకల్పిద్దోషోభవతి.

ఉపలభ్యతే చ సంసారస్యానాదిత్వం శ్రుతి స్మృత్యోః.
శ్రుతౌ తావత్ 'అనేనజీవేనాత్మనే' తి (ఛాం. 6-3-2) సర్గప్రముఖే
శరీరమాత్మానం జీవశబ్దేన ప్రాణధారణనిమిత్తేనాభిలపన్ననాది
సంసార ఇతి దర్శయతి. ఆదిమత్వే తు ప్రాగనవధారితప్రా
ణస్సకా కథం ప్రాణధారణనిమిత్తేన జీవశబ్దేన సర్గప్రముఖేఽభిల

శరీరము కర్మములేక గలుగదు. శరీరము కర్మము లన్యోన్య
కారణములగుచున్నవి. బీజాంకురములవలె సంసార మనాది
యనిన సహేతుకముగనున్నది. [ఆకృతాభ్యాగమాది] దోష
మేమియు కాన్పింపదు.

సంసారముయొక్క యనాదిత్వము శ్రుతి స్మృతుల
యందు దొఱకుచున్నది. “ఈ జీవస్వరూపము చేతనే నేను
ప్రవేశించుచున్నాను” అను శ్రుతివాక్యము కాన్పించుచున్నది.
ఈశ్వరుడు సృష్టికి తొలుదొలుత శరీరమునుపొంది తనను
ప్రాణధారణకారణమగు జీవశబ్దముచే చెప్పుకొనుచున్నట్లే
శ్రుతివాక్యమువలన తెలియుచున్నది. [ప్రాణమును ధరించు
వాడని జీవశబ్దమున కర్థము.] ఇందుచే సంసారమనాది యని
తెలియుచున్నది. సంసారమునకాదియె యున్నచో నంతకు
పూర్వము ప్రాణమును ధరింపక ప్రాణధారణకారణమగు జీవ
శబ్దముచే సృష్ట్యారంభమున తననెట్లు చెప్పుకోగలుగును?

ప్యేత. న చ ధారయిష్యతీత్యతోఽభిలప్యేత, అనాగతాద్ధి సంబంధాదతీతస్సంబంధో బలీయాభవతి ఆభినిష్పన్నత్వాత్. 'సూర్యాచంద్రమసౌధాతాయథాపూర్వమకల్పయ' (ఋ. సం. 10. 1903) దితి చ మంత్రవర్ణః పూర్వకల్పసద్భావం దర్శయతి. స్మృతావప్యనాదిత్వం సంసారస్యోపలభ్యతే 'న రూపమస్యేహ తథోపలభ్యతే నాంతో న చాదిర్నచ సంప్రతిష్ఠేతి (గీ. 15-3) పురాణేచాతీతానామనాగతానాం చ కల్పానాం న పరిమాణమస్తీతి స్థాపితమ్.

సంసారము అనాది
యని కుత్తి చెప్ప
చున్నది.

ధరించబోవుచున్నానని చెప్ప వీలులేదు.
అంతకుపూర్వమున్నదగుటచే పూర్వసంబంధము యిక ముందుకలుగబోవు సంబంధము కంటె బలవత్తరము. [సృష్టికి]య

జీవునితో నారంభమగుచున్నది. ముందు జీవుడు తరువాత సృష్టి కలుగవలెను. ముందు జీవుడు, తరువాత సృష్టి, తరువాత నద్దానియందు ప్రవేశము— ఈ విధముగ సృష్టికియ తత్సృష్ట్యాతదేవాను ప్రావిశత్ అను శృతివాక్యమునకర్థము. సృష్టిచేసినవాడు, అందుప్రవేశించినవాడు నొకడే యని యీ శృతివాక్యము దెలియజేయుచున్నది.] ధాత సూర్య చంద్ర మనులను పూర్వకల్పమునం దెట్లు సృజించెనో యను మంత్రవర్ణము పూర్వకల్ప మొకటియున్నట్లు చూపుచున్నది. సంసారమనాదియని స్మృతివలన గూడ దెలియుచున్నది. ఈ సంసారవృక్షముయొక్క ఆకారమెవనికిని దెలియదు. దీని నాశము, ఆరంభము స్థితిగూడ నెవనికిని తెలియరాదు. అని గీత పలుకుచున్నది. గడచినట్టియు రానున్నట్టియు కల్పము

(13) సర్వధర్మోపపత్త్యధికరణమ్ (పా. 37)

అను నిశ్చయించు కొలమానము లేదని పురాణములు స్థాపించుచున్నవి. [సంసారమనాది, అవిద్యాకల్పిత మగుటవలన మిథ్యారూపము గనుక ఏకమేవాద్వితీయమగు బ్రహ్మము మిగిలియున్నదని యవధారణరూపమున నిర్ధారణ చేయబడుచున్నది.]

అధికరణ సంక్షిప్తార్థము: సంసారముయొక్క అనాదిత్వము ఉపపన్నమగుచున్నది. పూర్వజన్మకర్మచే ఈ జన్మము, ఈ జన్మమునందలి కర్మముచే తిరిగి జన్మము- ఈవిధముగ బీజాంకురన్యాయమున సంసారము సంభవించుచున్నది. కర్తాచరణమునకు అవిద్య కారణము. సంసారముయొక్క అనాదిత్వము శ్రుతిసిద్ధము. 36

(13) సర్వధర్మోపపత్త్యధికరణము

అ॥ కర్మవైచిత్ర్యవశమున యీశ్వరునికి విషమస్పృహ సంపాప్తమైనట్లు పూర్వాధికరణమున నిశ్చయింపబడినది. అయినను సగుణమగు బ్రహ్మము జగత్తున కుపాదానకారణమగుచున్నది యని వేదాంతములు నిర్వచించున్నవి. నిర్గుణమగు బ్రహ్మమునకు సగుణత్వము సంభవముకాదు, కనుక బ్రహ్మము జగదుపాదాన కారమెట్లగును అనుశంక కలుగుచున్నది. ఈశంకను తీర్చుట కుత్తరాధికరణ మారంభమగుచున్నది.

సర్వధర్మపపత్తేశ్చ (సూ. 37)

చేతనం బ్రహ్మ జగతః కారణం ప్రకృతిశ్చేత్యస్మిన్నవ
ధారితే వేదార్థే పరైరుపక్షిప్తాః విలక్షణత్వాదీః దోషాః పర్య
హోర్షీదాచార్యః, ఇదానీం పరపక్షప్రతిషేధప్రధానం ప్రకరణమారీ
ప్సమాణః స్వపక్షపరిగ్రహప్రధానం ప్రకరణముపసంహరతి. యస్మా

విషయము : సగుణబ్రహ్మము. జగదుపాదానమని నిరూ
పించు వేదాంత వాక్యముల నిర్గుణబ్రహ్మము
నందు సమన్వయము చేయుట.

విశేషము : నిర్గుణబ్రహ్మ ముపాదానకారణము కానే
రదు అట్టిబ్రహ్మమువలన జగదుత్పత్తిగల్గు
చున్నదని సమన్వయము చేయుట విరుద్ధ
మగునా కాదాయని సందేహము.

పూర్వపక్షము : విరుద్ధమగును.

సిద్ధాంతము : విరుద్ధముకాదు.

విరుద్ధముగాదని రాబోవుసూత్రమున చూపబడు
చున్నది.

సర్వధర్మ ఉపపత్తేః చ = జగత్కారణత్వము, సర్వ
జ్ఞత్వము, మొదలగు సర్వకారణ ధర్మములు బ్రహ్మమునందు
సంభవమగుటవలన అతడే జగత్కారణము అగుచున్నాడు.

ప్రకృతమున మఱికొంతమంది ప్రతికఙ్కులుచేయు నాత్మే
పణములను ప్రతిషేధించుటయే ముఖ్యోద్దేశ్యముగా గల తరు
వాత ప్రకరణము నారంభింపదలచి మున్నందు స్వపక్ష పరి
గ్రహణ కారణమును ప్రదర్శించిన నీ ప్రకరణ ముపసంహ

దస్మిన్ బ్రహ్మణీకారణే పరిగృహ్యమాణే ప్రదర్శితేన ప్రకారేణ
సర్వే కారణధర్మాః ఉపపద్యంతే 'సర్వజ్ఞం సర్వశక్తిమహామాయం

రించుచున్నారు. ఇంతవరకు ప్రదర్శించిన విధానమున బ్రహ్మము
జగత్కారణమని యంగీకరించుచుండగ, సర్వజ్ఞత్వము, సర్వ
శక్తి సముపేతత్వము, మహామాయిత్యము మొదలగు కారణ
ధర్మములన్నియు నుపపన్నములగుచున్నవి. [నిర్గుణబ్రహ్మము

బ్రహ్మమునందు సృష్టి కారణ ధర్మములన్నియు నుపపన్నములు. రజ్జు సర్ప స్థలమునందువలెనే జగత్తు
నకు వివర్తముచే నుపాదాన కారణ మగుటలో విరోధమేమియులేదు. జగ

[ద్రుమ కథిష్ఠానమగుటయే యచట

ప్రయోజనము. సగుణబ్రహ్మము శబ్దాదులవలెనే నిత్యత్వ
భ్రమ కాస్పదమగుచున్నది. సర్వజ్ఞత్వ సర్వశక్తిమత్వములు
కారణమునందు ప్రత్యక్ష ప్రసిద్ధములుగావు. ఆ తడయే
కార్యమును నిర్వర్తించునో ఆకార్యమును సంపూర్ణముగ
నెరవేర్చు శక్తిగలవాడనియు ప్రసిద్ధిగలదు. ఈశ్వరుడు సర్వ
జగత్కర్తయని శ్రుతులయందు వినుచున్నాము. కనుక నత
నికి నిరతిశయ సర్వజ్ఞత్వ సర్వశక్తిమత్వములు సిద్ధించుచున్నవి.
స్వయముగా బ్రహ్మము నిష్క్రియము నిష్కలము నయి
నను మహా మాయయగుటచే నతనికి జగత్కర్తృత్వము
ఉపాదానత్వముగూడ సంభవమగుచున్నది. ఇట్లు సర్వశంకా
పంకము ప్రత్యాశనము చేయబడుచున్నది.] అందువలన యుప

చ బ్రహ్మేతి తస్మాద నతిశంకనీయమిదమౌపషదం దర్శనమితి.

ఇతి శ్రీమచ్ఛారీరక మీమాంసాభాష్యే శ్రీశంకర
భగవత్పదకృతౌ ద్వితీయాధ్యాయస్య
ప్రథమః పాదః సమాప్తః.

నిష్కాంతాపితమగు నద్వైత దర్శనము మేరమీరిన శంకల
కాస్పదము కానేరదు. 37

అధికరణ సంక్షేపార్థము: బ్రహ్మము జగత్కారణమని సిద్ధము
చేయబడినది. అందువలన సృష్టి సాధనములు అన్నియు నుప
పన్నము లగుచున్నవి.

ద్వితీయాధ్యాయము — ప్రథమ పాదము
సమాప్తము.



బ్రహ్మ సూత్ర

శాంకరమీమాంసాభాష్యమ్

కల్యాణ కొమ్మదీ సమేతమ్.

ద్వితీయాధ్యాయే — ద్వితీయః పాదః

(1) రచనానుపపత్త్యధికరణమ్ (పూ. 1-10)

వేదాంతవాక్యముల కద్వైతపరముగ చేయబడిన సమన్వయమునందు సాంఖ్యయోగకాణాది దర్శనకర్తలు ప్రదర్శించిన విరోధములు ద్వితీయాధ్యాయ పూర్వోత్తర సంకతి ప్రథమపాదమునందు తర్కపురస్సరముగ పరిహరింపబడినవి. స్వపక్షము సిద్ధము చేయబడినది. ద్వితీయపాదమునందు పరమతము నిరసింపబడుచున్నది. ఈ విధముగ నీ పాదము ప్రథమపాదమున కనుబంధమగుచున్నది. 'సర్వధర్మోపపత్తేశ్చ' (2-1-37) అను పూర్వసూత్రమునందు బ్రహ్మమును జగత్కారణముగ గ్రహించినపుడు సమస్త కారణధర్మములు అచట ఉపపన్నము లగుచున్నవి యని నిరూపింపబడినది. ప్రధానమునందట్టి కారణధర్మము లేల నుపపన్నము కాకూడదను పూర్వపక్షమునకు రాబోవు అధికరణమున సమాధానము చెప్పుచున్నారు.

రచనానుపపత్తేశ్చ నానుమానమ్ (సూ. 1)

యద్యపీదం వేదాంతావాక్యానామైదంపర్యం నిరూప
యతుం శాస్త్రం ప్రవృత్తం; న తర్కశాస్త్రవత్ కేవలాభిర్యుక్తిభిః
కంచిత్సిద్ధాంతం సాధయితుం దూషయితుం వా ప్రవృత్తం, తథాపి

విషయము : అచేతనమగు ప్రధానము జగదుపాదాన
కారణమను సాంఖ్యసిద్ధాంతము.

విశయము : ఈవిషయము ప్రమాణమూలకమా? లేక
భ్రాంతిమూలకమా యని సందేహము.

పూర్వపక్షము : ప్రమాణమూలకమని సాంఖ్యులు.

సిద్ధాంతి : భ్రాంతిమూలకమని వేదాంతులు.

అవలోకనీయములగు ప్రమాణములు, బ్ర. సూ. 1-1-5
1-1-18 1-4-28. బృ 3-7-4. 3-8-9; బ్ర. సూ. 2-1-14.

అనుమానం = అనుమానప్రమాణముచే దెలియదగు
ప్రధానము జగత్కారణము న = కానేరదు; ఏలనన!
రచనా అనుపపత్తేః చ = ప్రధానము జడము గనుక సృష్టికి
అనుకూలమగు జ్ఞానము లేనందున.

వేదాంత వాక్యములన్నియు తత్త్వమును నిరూపించు
టకు ప్రవృత్తములయినను తర్కశాస్త్రమువలె కేవల
యుక్తులచే నేసిద్ధాంతమును సాధించుటకుగాని దూషించు
టకుగాని వ్రవర్తించుట లేదు. అయినను సమ్యగ్దర్శన

వేదాంతవాక్యాని వ్యాచక్షణై స్సమ్యగ్దర్శనప్రతిపక్షభూతాని సాంఖ్యాది
దర్శనాని నిరాకరణీయానీతి తదర్థః పరః పాదః ప్రవర్తతే. వేదాం
తార్థనిర్ణయస్య చ సమ్యగ్దర్శనార్థత్వాత్ తన్నిర్ణయేన స్వపక్షస్థా
పనం ప్రథమం కృతం తద్వ్యభ్యర్హితం పరపక్షప్రత్యాఖ్యానాదితి.

మాధ్యమికః : నను ముముక్షూణాం మోక్షసాధనత్వేన
సమ్యగ్దర్శననిరూపణాయ స్వపక్షస్థాపనమేవ కేవలం కర్తుం
యుక్తం. కిం పరపక్షనిరాకరణేన పరవిద్వేషకారణేన.

మునకు ప్రతిపక్ష స్థానమునందున్న సాంఖ్యాది దర్శనములను
నిరాకరించుట వేదాంతవాక్యముల వ్యాఖ్యా
ఉత్తరగ్రంథప్రయోజనము. నము చేయువారల కవశ్యమగు చున్నది.
అందుకొఱ కీపాదము ప్రవర్తించుచున్నది.
వేదాంతముల అర్థనిర్ణయమునకు సమ్యగ్దర్శనమే ప్రయోజ
నము గనుక మున్ముందు వేదాంతముల అర్థనిర్ణయముచేసి
స్వపక్షమును స్థాపించి యుంటిమి. పూర్వపక్షమును తోసి
బుచ్చుటకంటె మున్ముందు స్వపక్షస్థాపన మెక్కువ అవసరము.

మాధ్యమికుడు : ముముక్షువులకు మోక్షసాధన మగు
టచే సమ్యక్ జ్ఞానమును నిరూపించుటకు స్వపక్షస్థాపనమును
మాత్రము చేయుట యుక్తము. పరపక్షమును నిరాకరించుట
వలన నేమి ప్రయోజనము ? అది యితరులతో ద్వేషము
నకు కారణమగును గదా !

సిద్ధాంతీ : బాధమేవమ్, తథాపి మహాజనపరిగృహీతాని మహాంతి సాంఖ్యాదితంత్రాణి సమ్యద్గర్భనాపదేశేన ప్రవృత్తాన్యుప లభ్య భవేత్కేషాంచిన్మందమతీనామేతాన్యపి సమ్యద్గర్భనాయో పాదేయానీత్యపేక్ష. తథా యుక్తిగాఢత్వసంభావనాత్సర్వజ్ఞభాషిత త్వాచ్చ శ్రద్ధాచ తేష్వీత్యతస్తదసారతోపపాదనాయ ప్రయత్యతే.

మాధ్యమికః : నను 'ఈక్షతేర్నాశబ్దమ్' (అ 1 పా 1 సూ 5) 'కామాచ్చ నానుమానాపేక్ష' (అ 1 పా 1 సూ 18) 'ఏతేన సర్వే వ్యాఖ్యాతా వ్యాఖ్యాతాః' (అ 1 పా 4 సూ 28) ఇతి చ పూర్వ త్రాపి సాంఖ్యాదిపక్షప్రతిషేధః కృతః కింపునః కృతకరణేనేతి.

సిద్ధాంతీ : మీరు లెస్సగాపలికితిరి. అయినను, సాం ఖ్యాది దర్శనములు గొప్పవి; మహాజనులు వానిని గ్రహించు చున్నారు. వానివలన లెస్సయగు జ్ఞానమలవడునను మిషతో ప్రచారము నొందుచున్నవి. వానిని సేకరించి లెస్సయగు జ్ఞానమును బొందగలమను కోర్కె కొంతమంది మందమతు లకు కలుగవచ్చును. వానియందు యుక్తులు మెండుగా కాన్పించుచున్నవి. సర్వజ్ఞుడగు కపిలమహర్షి చే చెప్పబడినవి. జను లకు వానియం దెక్కువగ శ్రద్ధయు గలదు. అవి సారహీన ములని ప్రదర్శించుటకు యత్నించుచున్నాము.

మాధ్యమికుడు : ఈక్షతేర్నాశబ్దమ్ (1-1-5) కామాచ్చ నానుమానాపేక్షా (1-1-18) ఏతేన సర్వే వ్యాఖ్యాతాః వ్యాఖ్యాతాః (1-4-28) ఈ మొదలగు పూర్వసూత్రముల యందు గూడ సాంఖ్యాదిపరపక్షముల త్రోసివేసితిరి గదా? చేసినదానినే మఱి యేలచేయవలెను?

సిద్ధాంతీ : తదుచ్యతే, సాంఖ్యాదయః స్వపక్షస్థాపనాయ వేదాంతవాక్యాన్యపుదాహృత్య స్వపక్షేనుగుణ్యేనైవ యోజయంతో వ్యావక్షతే, తేషాం యద్వ్యాఖ్యానం తద్వ్యాఖ్యానాధానం స సమ్యక్ గ్యాఖ్యానమిత్యేతావత్పూర్వత్ర కృతం, ఇహ తు వాక్యనిరపేక్ష స్వతంత్రస్తద్యుక్తిప్రతిషేధః క్రియత ఇత్యేషవిశేషః.

పూ. పక్షీ : తత్ర సాంఖ్యాః మన్వంతే—యథా ఘటశరా వాదయో భేదా మృదాత్మతయాఽస్వీయమానా మృదాత్తకసామాన్య పూర్వకా లోకే దృష్టాః, తథా సర్వ ఏవ బాహ్యద్వ్యాత్మికాభేదా

సిద్ధాంతి : అది యేలనో చెప్పుదుము. సాంఖ్యాదులు తమ పక్షమును స్థాపనముచేసికొనుటకు వేదాంతవాక్యములను గూడ నుదాహరించి వానికి తమ వాదమున కనుకూలముగ నర్థకల్పనము చేసిరి. వేదాంతవాక్యములను గూర్చి వారు చేయు వ్యాఖ్యానము వ్యాఖ్యానాభాసముగాని నిజముగ లేననుగు వ్యాఖ్యానము కాదనిమాత్రము పూర్వము మాచే ప్రదర్శింపబడినది. శ్రుతిప్రమాణములతో నిమిత్తములేక స్వంతత్రమగు యుక్తిచేతనే వారి మతఖండన మిచటచేయుచు న్నాము. ఇదియే యిచట విశేషము.

పూ. పక్షీ : ఘటశరావాదులు భిన్నములు, మృత్తిక స్వరూపముతో సమన్వయమగుచున్నవి. వీని యన్నిటికిని మృత్తిక సామాన్యకారణము. ఆ విధముగానే బాహ్యములు, అంతరంగికములు నగు వికారములన్నియు సుఖ దుఃఖ మోహ

స్ఫుటదుఃఖమోహాత్మతయాఽన్వీయమానాః సుఖదుఃఖమోహాత్మక
సామాన్యపూర్వకా భవితుగుర్హతి. యత్సుఖదుఃఖమోహాత్మకం
సామాన్యం తత్త్రిగుణం ప్రధానం మృద్వదచేతనం చేతనస్య పురుష
స్వార్థం సాధయితుం స్వభావభేదేనైవ విచిత్రేణ వికారాత్మనా
వివర్తత ఇతి. తథా పరిమాణాదిభిరపి లింగైస్తదేవ ప్రధానమను
మిమతే.

సిద్ధాంతీ : తత్ర వదామః—యది దృష్టాంతబలేనైవైత
న్నిరూప్యేత నాచేతనంలోకే చేతనానధిష్ఠితం స్వతంత్రంకించిద్విజ్ఞప్త
స్వరూపములతో సమన్వయమగుచున్నవి. వీనికన్నిటికిని సుఖ
దుఃఖ మోహములు సామాన్యకారణములు. (2) సుఖ దుఃఖ
మోహ స్వరూపమగు నీ సామాన్యకారణము సత్స్వరజస్తమ
స్ఫులను గుణాత్రయముయొక్క స్వరూపమగు ప్రధానము. అది
మృత్తికవలె నచేతనము. (3) అయ్యది చేతనుడగు బురుషు
నికి భోగావర్గరూపమగు ప్రయోజనమును సాధించుటకై
అప్రయత్నముగ విచిత్రములగు మహదాదివికారరూపములు
పరిణమించును. (4) వికారములయొక్క పరిమాణములు
మొదలగు లింగములచే ప్రధానము ననుమానప్రమాణముచే
నూహించుచున్నారు.

సిద్ధాంతీ : ఇందుకు మేములు చెప్పుచున్నాము
(1) మృత్తికా దృష్టాంత బలముచేతనే ప్రధానము జగదు
పాదాన కారణమని మీ రూహించినచో
చేతనవ్యాపారము అచేతనము చేతనముచే చోదితముగాక
లేక అచేతనమునకు సత్వంత్రముగ పురుష ప్రయోజనములను
ప్రవృత్తికలుగదు. సాధింప సమర్థమైనటుల లోకమున కాస్మిం

పురుషార్థనిర్వర్తనసమర్థా వికారా విరచయద్బుష్టం. గేహ ప్రాసాదశయనాసనవిహారభూమ్యాదయో హి లోకే ప్రజ్ఞావద్భిః శిల్పిభిర్యథాకాలం సుఖదుఃఖప్రాప్తిపరిహారయోగ్యా రచితాః దృశ్యంతే, తథేదం జగదఖిలం పృథివ్యాదినానాకర్మఫలోపభోగయోగ్యం బాహ్యమాధ్యాత్మికం చ శరీరాది నానాజాత్యన్వితం ప్రతినియతావయవవిన్యాసమనేకకర్మఫలానుభవాధిష్ఠానం దృశ్యమానం ప్రజ్ఞావద్భిస్సంధావితతమైశ్శిల్పిభిరన్మనసాప్యాలోచయితుమశక్యం సత్ కథమచేతనం ప్రధానం రచయేత్. లోష్టపాషాణాదిష్వద్బుష్ట

చుట లేదు, గృహములు, నగరములు, శయనములు, ఆసనములు ఉద్యానభూములు మొదలగు వానిని ఆ యాపురుషుల సుఖప్రాప్తికొఱకును దుఃఖపరిహారము కొఱకును ప్రవీణులగు పనివాండ్లు కాలానుసారముగ యోగ్యమగు రీతిన నిర్మించుచున్నటుల కాన్పించుచున్నారు. ఒకవైపున పృథివి మొదలగు బాహ్యముగ నీ జగత్తంతయు ననేకములగు పూర్వకర్మఫలముల ననుభవించుటకు యోగ్యముగ కానవచ్చుచున్నది. మఱియొక వైపున చేతనసహితమై అనేక జాతులుగ నేర్పడి ప్రతివ్యక్తికిని నియతమగు నవయవముల విచిత్రరచనలతో నమర్పబడి అనేకములగు కర్మఫలముల కనుభవభూమి యగు నీశరీరము కానవచ్చుచున్నది, ఈరచనానైపుణ్యము జ్ఞానవంతులని పరిగణింపబడు శిల్పుల బుద్ధికిగూడ నందరాకున్నది. ఇట్టి విచిత్రరచన మచేతనమగు ప్రధానమున కెటులసాధ్యము? మట్టిపెళ్ల పాషాణము మొదలగు నితర అచేతనముల యందొట్టి సామర్థ్యము కాన్పించుట లేదు. మృత్తిక మొదలగు

త్వాత్. మృదాదిష్వపి కుంభకారాద్యధిష్టితేషు విచిత్రాకారా రచనా దృశ్యంతే. తద్వత్ ప్రధానస్యాపి చేతనాంతరాధిష్టితత్వప్రసంగః, న చ మృదాద్యుపాదానస్వరూపవ్యపాశ్రయేణైవ ధర్మేణ మూల కారణమవధారణీయం, న బాహ్యకుంభకారాదివ్యపాశ్రయేణేతి కించిన్నియామకమస్తి. నచైవం సతి కించిద్విరుద్ధతే. ప్రత్యుత శ్రుతిరనుగృహ్యతే చేతనకారణత్వసమర్పణాత్, అతో రచనాను పపత్తేశ్చ హేతోర్నా చేతనం జగత్కారణమనుమాతవ్యం భవతి.

నవిగూడ కుమ్మరి మొదలగు చేతనము వ్యవహరించినపుడే ఘటము మొదలగు ప్రత్యేక వికారముల కాన్పించుచున్నవి. ఆవిధముననే జగద్రచన విషయమై ప్రధానమునకు గూడ మరియొక చేతనవ్యాపార ప్రసక్తి కలుగుచున్నది. [ఘట మేర్పడుటకు మృత్తు ఉపాదాన కారణము కులాలుడు నిమిత్త కారణము. ఉపాదానకారణ మాంతరము. నిమిత్త కారణము

నిమిత్తకారణము
గూడ నాలోచ
నీయము.

బాహ్యము.] (2) జగత్తుయొక్క మూల కారణము నాలోచించునపు డాంతరమగు నుపాదాన కారణధర్మమును మాత్ర మాలోచింప వలయునుగాని బాహ్యమగు నిమిత్తకారణ ధర్మము నాలోచింప నవసరము లేదను నియమము లేదు. ఈపక్షమున విరోధ మేమియు కానరాకుండుటయే గాక చేతనకారణత్వమును పరిగ్రహించుటచే శ్రుతికి గూడ సంగీకార మగును. [అమేయ విచిత్ర) రచనా వైభవముతో నొప్పురు] జగద్రచన ప్రధానమునకు చేతనసహాయములేక నుపపన్నము కాకుండుటవలన అచేతనమగు ప్రధానము జగత్కారణమని యూహింప శక్యముగాదు. (3) సుఖ

అన్వయాద్యనుపపత్తే శ్చేతి చ శబ్దేన హేతోరసిద్ధిం సముచ్చినోతి.
న హి బాహ్యధ్యాత్మికానాం భేదానాం సుఖదుఃఖమోహాత్మకత
యాఽన్వయ ఉపపద్యతే. సుఖాదీనామాంతరత్వప్రతీతిః శబ్దాదీనాం

దుఃఖాదుల సమన్వయము గూడ సంభవము కాదు గనుక
ప్రధానము జగత్కారణము కానేరదని చ శబ్దార్థము.

బాహ్యములు ఆంతరంగికములు నగు భేదము
చ శబ్దార్థము. సుఖ మోహములతో నన్వయించుట

శక్యము కాదు, సుఖ దుఃఖాదు లాంతర
ములు - అంతఃకరణనిష్ఠములు, శబ్దాదులు ఆంతర ములు

కావు కేవలము బాహ్యములు. ఆంతరంగికములగు సుఖ
దుఃఖాదులకు కారణ భూతములు. [సుఖదుఃఖాదు లాంత

రంగికములగు సభ్యాత్మ ధర్మములు. శబ్దస్పర్శాదులు బాహ్య
ములు, సుఖాదులకు నిమిత్త కారణభూతములు గాని ఉపా

దానకారణములు కావు.] శబ్దాదులన్నిటియందు విశేషము
లేకున్నను, వాని భావనా భేదముచేత సుఖదుఃఖాది విశేష

ములు సంభవించుచున్నవి. [శబ్ద మొకటి యయినను విను
వాని అంతఃకరణవృత్తి విశేషముచే నొకనికి సుఖానుభవము,

యింకొకనికి దుఃఖానుభవము, మఱియొకనికి మోహాను
భవము సంభవించుచున్నది.] కనుక

విషయములు సుఖ విషయములు సుఖస్వరూపములు కానే
స్వరూపములు కావు రవు. [విషయములే సుఖ దుఃఖమోహాదు

లని సాంఖ్యమతము. అటులయినచో వేసవియందు సుఖమగు
కుంకుమ పంకము హేమంతర్తుప్రసందు గూడ సుఖకరము

చాతద్రూపత్వప్రతీతే స్తన్నిమి త్తత్వప్రతీతేకృ. శబ్దాద్యవిశేషేషై
పిచభావనావిశేషాత్ సుఖాదివిశేషోపలభ్యైః, తథా పరిమితానాం
భేదానాం మూలాంకురాదీనాం సంసర్గపూర్వకత్వం దృష్ట్వా బాహ్య
ధ్యాత్మికానాం భేదానాం పరిమితత్వాత్ సంసర్గపూర్వకత్వమనుమి
మానస్య సత్త్వరజ స్తమసామపి సంసర్గపూర్వకత్వప్రసంగః పరిమి
తత్వాదిశేషాత్. కార్యకారణభావస్తుప్రేక్షపూర్వకం నిర్మితానాం

కావలెను. కుంకుమవంక మెల్లపుడును కుంకుమ వంకముగ నే
యుండును. అదేవిధముగ నుష్ప్రమునకు సుఖకరమగు కంటకము
పాణిధారులగు మనుజులకు గూడ సుఖకరము కావలసి
యుండెను] (5) అదేవిధముగ మూలము అంకురము మొద
లగు పరిమితములగు భేదము అనేకవస్తువుల యొక్క సంసర్గ
వలన సంభవించుచున్నట్లు కాన్పించుచున్నది. కనుక బాహ్య
ములు అంతరంగి కములు నగు వికారము లన్నియు పరిమిత
ములగుటచే సంసర్గచేతనే సంభవించుచున్నవి యని యూహిం
చినచో, సత్త్వరజస్తమస్సులు గూడ పరిమితము లగుటంజేసి
సంసర్గము నాధారము చేసికొని యున్నవి యనియే చెప్ప
వలసి వచ్చును. [అనగా స్వభావముచేతనే నీమూడు గుణములు
అనేకవస్తువులతో సంస్పృష్టములగు చున్నవియని చెప్పవలసి
వచ్చును. సత్త్వరజస్తమస్సులకు గూడ మూలకారణముతో
సంసర్గ యుండవలసి వచ్చునని తాత్పర్యము.] (6) బాహ్య

కార్యకారణ సంబంధము
చేతనముచే కలుగును.

ధ్యాత్మికముల కచేతనము కారణమని
చెప్పుటకు కార్యకారణసంబంధ మొక
హేతువు కానేరదు. అలోచనా

శయనాసనాదీనాం దృష్ట ఇతి న కార్యకారణభావాద్భావ్యావృత్తి
కానాం భేదానామచేతనపూర్వకత్వం శక్యం కల్పయితుమ్.

ప్రవృత్తేశ్చ (సూ. 2)

సిద్ధాంతి : అస్తాం తావదియం రచనా తత్ప్రద్యద్ధా యా
ప్రవృత్తిః సామ్యావస్థానాత్ప్రచ్యుతిస్సత్త్వరజస్తమసామంగాంగి
భావాపత్తిః విశిష్టకార్యస్యాభిముఖప్రవృత్తిః, సాపి నాచేతనస్య

పూర్వకముగ నిర్మింపబడిన శేయనాసనాదులకు గల కార్య
కారణభావము వానిని నిర్మించిన చేతనముచే కలుగుచున్నది
యని చూపియుంటిమి. 1

ప్రధానము జడము యిచ్చలేనిదిగనుక ప్రవృత్తేశ్చ చ=
ఇచ్చాపూర్వకమగు ప్రయత్నము అనుపపత్తేశ్చ చ=సంభవిం
చదు గనుక జగత్కారణము కానేరదు.

సిద్ధాంతి : ఈ జగద్రచనా విషయ మటులుండనిండు.
ఈ జగద్రచన సమకూరుట కవసరమగు ప్రయత్నము సత్త్వ
రజస్తమోగుణములు సామ్యావస్థనుండి తొలగుటచే కలుగు
చున్నది. [త్రిగుణములు సామ్యావస్థయందుం

ప్రధానమునకు ప్రవృత్తి సంభవము కాదు.
డుట ప్రలయావస్థ. అప్పు డేకార్యము బుట్టనే
రదు. మొదట వానికి సామ్యావస్థ తొలగి
వైషమ్య మేర్పడును. అపు డేదోయొక గుణ

మునకు ప్రాముఖ్యత తదితరములకు మొదటిదానికి సహాయ
భూతత్వము సంభవించును.] ఇటుల వానికి అంగాంగి భావమే
ర్పడును. అప్పుడు విశిష్టమగు కార్యము నుత్పాదనము చేయు
టకు ప్రవృత్తి కలుగును. ఇట్టి ప్రవృత్తి అచేతనమగు ప్రధాన

ప్రధానస్య స్వతంత్రస్యోపపద్యతే, మృదాదిష్వదర్శనాత్ రథాదిషు చ. న హి మృదాదయో రథాదయో వా స్వయమచేతనాస్సంతశ్చేతనైః కులాలాదిభిరశ్వాదిభిర్వాఽనధిష్ఠితా విశిష్టకార్యాభిముఖ ప్రవృత్తయో దృశ్యంతే. దృష్టాచ్ఛాదృష్టసిద్ధిరతః ప్రవృత్త్యనుపవత్తేరపి హేతోర్నా చేతనం జగత్కారణ మనుమాతవ్యం భవతి.

పూ. పక్షి : నను చేతనస్యాపి ప్రవృత్తిః కేవలస్య న దృష్టా.

సిద్ధాంతి : సత్యమేతత్, తథాపి చేతనసంయుక్తస్య రథాదేరచేతనస్య ప్రవృత్తిర్దృష్టా.

మునకు స్వతంత్రముగ కలుగ నేరదు. మృదాదులయందు అట్టి ప్రవృత్తి కాన్పించుటలేదు. స్వయముగ నచేతనములగు మృదాదులుగాని, రథాదులుగాని కులాలాదులు అశ్వములు వ్యాపారవంతములు కానపుడు విశిష్టమగు కార్యము నుత్పాదనముచేయుట కభిముఖములుగ కాన్పించుటలేదు. [వివిధ కార్యముల నుత్పాదనముచేయునది ప్రవృత్తి. ప్రవృత్తిచే నుత్పాదనము చేయబడు వివిధకార్యముల సాధనము రచన.] దృష్టవస్తువునుండి అదృష్టవస్తువును నిశ్చయింతుము. (1) ప్రధానమునకు జగత్తు నుత్పాదనము చేయు ప్రయత్నము సాధ్యము కాకుండుటచే కూడ అది జగత్కారణమగునని యూహింప శక్యముకాదు.

పూ. పక్షి : కేవలము చేతనమునకు గూడ ప్రవృత్తి కాన్పించుటలేదు గదా?

సిద్ధాంతి : ఇది నిజమే! అయినను చేతనముతోగూడి యున్న రథాదులకు ప్రవృత్తి కాన్పించుచున్నది.

పూ. పక్షి : స త్వచేతనసంయుక్తస్య చేతనస్య ప్రవృత్తి ర్దృష్టా.

మాధ్యమికః : కిం పునరత్ర యుక్తం? యస్మిన్ ప్రవృత్తి ర్దృష్టా తస్య నేతి ఉత యత్సంప్రయుక్తస్య దృష్టా తస్యైవ నేతి.

పూ. పక్షి : నను యస్మిన్ దృశ్యతే ప్రవృత్తిస్తస్యైవ నేతి యుక్తముభయోః ప్రత్యక్షత్వాత్, న తు ప్రవృత్త్యాశ్రయ త్వేన కేవలశ్చేతనో రథాదివత్ ప్రత్యక్షః. ప్రవృత్త్యాశ్రయదేహాది సంయుక్తస్యైవ తు చేతనస్య సద్భావసిద్ధిః కేవలా చేతనరథాది

పూ. పక్షి : అచేతనముతో కూడుకొనియున్నను చేతనమునకు ప్రవృత్తి కాన్పించుటలేదే !

మాధ్య : ఈరెండుపక్షములలో నేదియుక్తము. [సాంఖ్య వాద ప్రకారము] దేనియందు ప్రవృత్తి కాన్పించుచున్నదో దానిదే ఆ ప్రవృత్తి యగునా? లేక [వేదాంతమతప్రకారము] దేని సంబంధముచే నీ ప్రవృత్తి కలుగుచున్నదియో దానిదే యీ ప్రవృత్తి యగునా? [రథమునందు ప్రవృత్తి కాన్పించు చున్నదికనుక నా ప్రవృత్తి రథమునకు చెందినది యని సాంఖ్య వాదము. రథమునకు కట్టిన అశ్వమువలన రథమునకు ప్రవృత్తి కలుగుచున్నది కనుక నా ప్రవృత్తి ప్రవృత్తిప్రవర్తకమగు సశ్వముది యని వేదాంతి వాదము].

పూ. పక్షి : దేనియందు ప్రవృత్తి కాన్పించుచున్నదో ఆ ప్రవృత్తి దానిదేయనుట యుక్తము. ప్రవృత్తి దాని ఆశ్రయము-ఈరెండును ప్రత్యక్షముగ కాన్పించుచున్నవి. రథాదులవలె కేవలచేతనము ప్రవృత్తికి ఆశ్రయముగ నున్నటుల

వైలక్షణ్యం జీవద్దేహస్య దృష్టమితి, అతఏవ చ ప్రత్యక్షే దేహే
సతి చైతన్యస్య దర్శనాదసతి చాదర్శనాద్దేహస్యైవ చైతన్యమితి
లోకాయతికాః ప్రతిపన్నాః తస్మాదచేతనస్యైవ ప్రవృత్తిరితి.

సిద్ధాంతీ : తత్రాభిధీయతే, న బ్రూమో యస్మిన్నచేతనే
ప్రవృత్తిర్దృశ్యతే న తస్య నేతి, భవతు తస్యైవ సా. సా తు చేతనా
దృవతీతి బ్రూమః, తద్భావే భావాత్తదభావే చాభావాత్ యథా కాష్టా

కాన్పించుటలేదు. ప్రవృత్తికి ఆశ్రయముగ నేదోయొక దేహా
దికముతో సంబంధించి యున్నప్పుడే చేతనమున కునికియున్న
టుల నూహింపబడుచున్నది. [కాని చేతనమునకు సాక్షాత్ప్ర
వృత్త్యాశ్రయము లేదు.] ప్రాణవంతములగు దేహములకును
రథాది అచేతనములకును గల భేదముచేతనే ఇటుల నూహింప
బడుచున్నది. దేహము ప్రత్యక్షముగ నుండగా చైతన్యము
కాన్పించుట, అది కాన్పించనపుడు, చైతన్యము కాన్పించ
కుండుట, యీకారణముచేతనే చేతనత్వము దేహమున కొక
విశేషణమని లోకాయతికులు తలంచుచున్నారు. అందువలన
ప్రవృత్తి అచేతనసంబంధమగును.

సిద్ధాంతీ : ఇందుకు సమాధానము చెప్పుచున్నాము.
(2) ఏ అచేతనమునందు ప్రవృత్తి కాన్పించుచున్నదో ఆప్రవృత్తి
దానిది కాదని మేమునుట లేదు. ఆ ప్రవృత్తి
అచేతనము నందలి దానిదే కానిండు. కాని ఆ ప్రవృత్తి చేత
ప్రవృత్తి చేతన నమువలన సంభవించుచున్నది యని మే
కృతము. మందుము. చేతనమున్నపుడు ప్రవృత్తి
యుండుటయు, అది లేనపు డదిలేకుండుటయు కాన్పించు

దివ్యప్రాకయాపి దాహప్రకాశాదిలక్షణా విక్రియానుపలభ్యమా
నాపి కేవలే జ్వలనే జ్వలనాదేవ భవతి తత్సంయోగే దర్శనాత్త్వి
ద్వియోగే చాదర్శనాత్తద్వయోకాయతికామపి చేతన ఏవ దేహోఽ
చేతనానాం రథాదీనాం ప్రవర్తకో దృష్ట ఇత్యవిప్రతిపన్నం చేత
నస్య ప్రవర్తకత్వమ్.

మాధ్యమికః : నను తవ దేహాదిసంయుక్తస్యాప్యార్థే
విజ్ఞానస్వరూపమాత్రవ్యతిరేకేః ప్రవృత్త్యనుపపత్తేరనుపపన్నం
ప్రవర్తకత్వమిచ్ఛేత్.

చున్నది. కాష్టము మొదలగువాని నాశ్రయించియున్నదహన
శక్తి ప్రకాశనశక్తి మొదలగు వికారములు కేవల అగ్ని
యున్నపుడు మాత్రము కాన్పింపవు. [అనగా కాష్టములేక
కేవల మగ్నియుండదు గనుక జ్వలనప్రకాశము లగ్నివలన
మాత్రము కలుగవు.] కాని జ్వలనమువలననే సంభవించు
చున్నవి. అగ్నియున్నపు డవి సంభవించును. అది లేనపు డవి
సంభవింపవు. చేతనమగు దేహమే రథాదుల ప్రవర్తింపజేయు
చున్నది యని లోకాయతికులు గూడ సంగీకరించుచున్నారు.
(2) కనుక చేతనమే ప్రవర్తింపజేయుచున్నది యను విష
యము నిర్వివాద విషయము.

మాధ్య : ఆత్మ దేహసంబంధము గలిగియున్నది.
[సర్వప్రవర్తకమగు] జీవసంబంధము లేక కేవలాత్మకు ప్రవ
ర్తకత్వము కాన్పించుటలేదు. [అనగా రాజువలె స్వయ
ముగా ప్రవృత్తి గలవానికి ప్రవర్తకత్వముండును. గాని
ప్రవృత్తి లేనివానికి ప్రవర్తకత్వము సంభవముకాదు. ఆత్మకు

సిద్ధాంతీ : న; అయస్కాంతవద్రూపాదివచ్చ ప్రవృత్తిరహిత
స్వాపి ప్రవర్తకత్వోపపత్తేః. యథాఽయస్కాంతో మణిః స్వయం
ప్రవృత్తిరహితోఽప్యయసః ప్రవర్తతో భవతి, యథా చ రూపా
దయో విషయాః స్వయం ప్రవృత్తిరహితా అపి చక్షరాదీనాం
ప్రవర్తకా భవంతి, ఏవం ప్రవృత్తిరహితోఽపీశ్వరస్సర్వగత
స్సర్వాత్మా సర్వజ్ఞస్సర్వశక్తిశ్చ సన్ సర్వం ప్రవర్తయేదిత్యుప
పన్నమ్, ఏకత్వాత్ప్రవర్త్యాభావే ప్రవర్తకత్వా నుపపత్తిరితి చేత్,

[ప్రవృత్తి లేదు. జీవరూపమున ప్రవృత్తి కలదు.] కనుక చేతన
మునకు దేహసంబంధమున్నంతమాత్రమున ప్రవర్తకత్వము
సంభవము కాదు.

సిద్ధాంతీ : అది సరికాదు. అయస్కాంతము, రూప
ములు మొదలగువానివలె స్వయముగ ప్రవృత్తి రహితము
లగువస్తువులుగూడ నితరవస్తువులయందు
ఈశ్వరుడు ప్రవృత్తి ప్రవృత్తిని కల్పింపవచ్చును. అయస్కాంత
రహితుడు సర్వప్రప
ర్తకుడు. మణి స్వయముగా ప్రవృత్తి రహితమైనను
యినుపముక్కలను ప్రవర్తింపజేయుచు
చున్నది. రూపాదివిషయములు స్వయముగా ప్రవృత్తిరహి
తము లైనను చక్షురాదులకు ప్రవర్తకము లగుచున్నవి. (3)
ఆవిధముగ నే ఈశ్వరుడు ప్రవృత్తి రహితుడైనను, సర్వగతుడు
సర్వాత్మకుడు, సర్వజ్ఞుడు, సర్వశక్తిమంతుడు నగుటవలన
సమస్తమును ప్రవర్తింపజేయుచున్నాడు. అద్వైతమునం దేక
త్వము మాత్రముండుటవలన ప్రవర్తింపబడునది లేదుకనుక
ప్రవర్తకుడు లేడందుచేని అది సరికాదు, అనాదియు అని

న, అవిద్యాప్రత్యుపస్థాపితనామరూపమాయావేగ పరేనానకృత్ప్రతి
త్యుక్తత్వాత్, తస్మాత్సంభవతి ప్రవృత్తిః సర్వజ్ఞ కారణత్వే,
నత్యచేతనకారణత్వే.

పయోఽమ్బువచ్చేత్తత్రాపి (పా. 3)

పూ.పక్షీ : స్వాదేతత్, యథా క్షీరమచేతనం స్వభావేనైవ
వత్సవివృద్ధయే ప్రవర్తతే, యథా చ జలమచేతనం స్వభావేనైవ

ర్వాచ్యము నగు నవిద్యచే కల్పితములగు నామరూపములు
మాయా కార్యములగుటవలన (4) మాయచే నధ్యస్తమగు
చిదాత్మసంబంధగతుడగు నీశ్వరుని అంతర్యామి సామర్థ్యము
వలన నట్టి ప్రవృత్తి కలుగుచున్నది యని పలుమా టింతకు
పూర్వమే చెప్పియుంటిమి. కనుక జగద్రచనయందు చేతన
కారణముచేతనే ప్రవృత్తి కలుగుచున్నదిగాని అచేతనమగు
ప్రధానకారణముచే గలుగనేరదు. 2

పయః అంబువత్ చేత్ = క్షీరములు, జలము స్వయ
ముగా నచేతనములైనను ప్రవర్తించినటుల నచేతనమగు
ప్రధానముగూడ ప్రవర్తించవచ్చునంటిరేని, తత్ర అపి =
అచటగూడ చేతనప్రవర్తకత్వము నూహింతుము.

పూ. పక్షి : ఆ విషయమటుల నగుగాక ! (1) క్షీర
మచేతనము. స్వభావముచేతనే శిశువుయొక్క అభివృద్ధి
కొఱకు ప్రవర్తించుచున్నది. (2) జల మచేతనము. స్వభా
వముచేతనే లోకో పకారమునకు ప్రవహించుచున్నది.

లోలోపకారాయ స్యందతే, ఏవం ప్రధానమవ్యచేతనం స్వభావే నైవ పురుషార్థసిద్ధయే ప్రవర్తిష్యత ఇతి.

సిద్ధాంతీ : నైతత్వాదూచ్యతే. యతస్తత్రాపి పయోఽమునోశ్చేతనాధిష్ఠితయోరేవ ప్రవృత్తిరిత్యనుమిమీమహే, ఉభయవాది ప్రసిద్ధే రథాదావచేతనే కేవలే ప్రవృత్త్యదర్శనాత్, శాస్త్రం చ 'యోఽపు తిష్ఠన్ యోఽపోఽస్తరో యమయతి. (బృ. 3-7-4) ఏతస్య వా అక్షరస్య ప్రశాసనే గార్గి. ప్రాచ్యోఽన్యో నద్యస్యం దంత' (బృ. 3-8-9) ఇత్యేవం జాతీయకం సఘస్తస్య లోకపరిస్పందితస్యేశ్వరాధిష్ఠితత్వాం శ్రావయతి. తస్మాత్ సాధ్యపక్ష నిక్షిప్తత్వాత్ పయోఽమువదిత్యనుపన్యాసః చేతనాయాశ్చ ధేనోః

(3) ఆ తీరుగ నే ప్రధాన మచేతన మైనను స్వభావముచేతనే పురుషార్థసిద్ధికి ప్రవర్తింప గలదు.

సిద్ధాంతి : మీరు చెప్పనది బాగాలేదు. చేతనము చేత ప్రేరేపింపబడినపుడే క్షీరములకును జలములకును ప్రవృత్తి సంభవించుచున్నటుల నూహించుచున్నాము. అచేతనములగు రథాదులకు స్వయముగా ప్రవృత్తి లేదని యుభయపక్షముల వార మంగీకరించుచున్నాము. “ఎవడుదకములయందుండి ఉదకములకు లోనన్నవాడై వానిని స్వవ్యాపారమునందు ప్రవర్తింపజేయుచున్నాడో,” “తూర్పుదిక్కున నున్న నితర నదులు పరమేశ్వరుని యొక్క ఆజ్ఞయందుండి ప్రవహించుచున్నవి” (1) ఈవిధముగు వాక్యములు సమస్తలోక ప్రవృత్తికి నీశ్వరుడే ప్రేరకుడని తెలియజేయుచున్నవి. కనుక నచేతనము ప్రవృత్తిహేతువు గాదను సామాన్యసూత్రమునకు

హేనేచ్ఛయా వత్సవివృద్ధయే వయసః ప్రవర్తకత్వోపపత్తేః,
వత్సచూషణేన చ పయస ఆకృష్యమాణత్వాత్. న చాంబునోఽ-
ప్యత్కంతమనపేక్షా నిమ్నభూమ్యాద్యపేక్షత్వాత్ స్యందనస్య. చేత-
నాపేక్షత్వం తు సర్వత్రోపదర్శితమ్. 'ఉపసంహారదర్శనాన్నేతి
చేన్న క్షీరవద్ధి' (అ ౨. పా ౧. సూ ౨౪) ఇత్యత్ర తు బాహ్య-
నిమిత్తనిరపేక్షమపి స్వాశ్రయం కార్యం భవతీత్యేతల్లోకదృష్ట్యా
నిరర్హితమ్. శాస్త్రదృష్ట్యా తు పునః సర్వత్రైవేశ్వరాపేక్షత్వ-
మాపద్యమానం న పరాణుద్యతే.

జలక్షీరములు విశేషశాస్త్రమును కల్పింపనేరవు (2) గోవు
చేతనము. తన దూడయందలి ప్రేమచే పాలనివ్వగోరి వాని
స్రవింపచేయుచున్నది. ఆ క్షీరమును దూడ కుడుచుచున్నది.
జలమునకు గూడ చేతనాపేక్ష అత్యంతము లేకపోలేదు.
జలము ప్రవహించుటకు పల్లభభూమి మొదలగునవి యవసర
మగుచున్నది. [ఈశ్వరుడే అంతర్యామి రూపమున పృథివికి
అధిదేవతయై యితరులకు తెలియకనే జలమును ప్రవహింప
చేయుచున్నాడు] అంతటను ప్రవృత్తికి చేతన మవసరమని
పరిధర్శించితిమి. [2-1-14 సూత్రమున కీసూత్రము విరుద్ధము
కాదు] ఆసూత్రమునందు బాహ్యకారణముతో నవసరము
లేకయే కార్యము తన ఆశ్రయముచేతనే సంభవింప వచ్చు
నని లోకదృష్టినిబట్టి చెప్పబడినది. ఈశ్వర ప్రేరణచేతనే సర్వ
వ్యవహారము ప్రవృత్త మగుచున్నది యని శాస్త్రదృష్టిచే
నీసూత్రమున నుదాహరింపబడినది. కనుక నీ రెండింటికిని
విరోధము లేదు.

వ్యతిరేకానవస్థిత్యానపేక్షత్వాత్ (పా. 4)

సిద్ధాంతీ : సాంఖ్యానాం త్రయో గుణాః సామ్యేనావత్తిష్ఠ
మానాః ప్రధానం తు తద్వ్యతిరేకేణ ప్రధానస్య ప్రవర్తకం
నివర్తకం వా కించిద్బాహ్యమపేక్ష్యమవస్థితమస్తి, పురుషస్తాదా
సీనో న ప్రవర్తకో న నివర్తక ఇత్యుతోఽనపేక్షం ప్రధానం,
అనపేక్షత్వాచ్చ కదాచిత్ప్రధానం మహదాద్యాకారేణ పరిణమతే,
కదాచిన్న పరిణమత ఇత్యేతదయుక్తమ్, ఈశ్వరస్య తు సర్వజ్ఞ
త్వాత్సర్వశక్తిత్వాన్మహామాయత్వాచ్చ ప్రవృత్త్యప్రవృత్తి న
విరుద్ధేతే.

సాంఖ్య మతమునందు వ్యతిరేక అనవస్థితేః చ =
ప్రధానవ్యతిరేక్తమగు ప్రేరకుడు లేకుండుట వలనను అనపేక్ష
త్వాత్ = ప్రధానము స్వతంత్రమగుటవలన సర్వకార్యముల
యందు సృష్టి జరుగవలెను.

సిద్ధాంతి : సాంఖ్యులసత్వాది గుణత్రయము సామ్యావస్థ
యం దున్నపుడు ప్రధానమగును. ప్రధానముకంటె భిన్నము
బాహ్యమునై దాని ప్రవృత్తి నివృత్తులను కలుగ
ప్రధానమునకు జేయునది మఱి యేదియునులేదు. బ్రహ్మముదా
ప్రవర్తకత్వము సీనము, ప్రవర్తకము కాదు. ప్రధానము
స్వతంత్రము కనుక నది యొకపుడు
మహదాద్యాకారేణ పరిణమించుననియు మఱియొకపుడు పరి
ణమించదనియు ననుట యుక్తముకాదు. ఈశ్వరుడు సర్వజ్ఞుడు,
సర్వశక్తియుతుడు, మహామాయతో సంబంధించియున్నవాడు.
కనుక నతడు ప్రవృత్తి గలిగియుండుట లేకుండుట విరుద్ధము

అన్యత్రాభావాచ్చ న తృణాదివత్ (పూ. 5)

పూ. పక్షీ : యథా తృణపల్లవోదకాది నిమిత్తాంతరనిరపేక్షం స్వభావాదేవ క్షీరాద్యాకారేణ పరిణమతే, ఏవం ప్రధానమపి మహదాద్యాకారేణ పరిణంస్యత ఇతి.

సిద్ధాంతీ : కథం చ నిమిత్తాంతరనిరపేక్షం తృణాదీతి గమ్యతే.

కాదు, [ప్రధానము స్వతంత్రము, జగత్కారణము కనుక నది యెల్లప్పుడు సృష్టికార్యమునే చేయుచుండవలెను. కార్యము నకు వ్యతిరేకమగు స్థితి దానికి సంభవము కాదు. కనుక ప్రధానము జగత్కారణము కానేరదు]

4

తృణ ఆదివత్ = తృణము మొదలగువానివలె ప్రధానముగూడ కారణాంతరము లేకనే పరిణామము నొందుచున్నదంటిరేని న = అది సరికాదు. ఏలన! అన్యత్ర = ఇతరస్థలములయందు తృణము అభావాత్ = క్షీరముగ మారకుండుట వలన.

పూ. పక్షీ : ఈవిషయ మట్లుండనిండు. తృణము, చిగురుటాకులు జలము మొదలగునవి కారణాంతరము లేకనే స్వభావము చేతనే క్షీరాదిరూపమున పరిణమించుచున్నవి. ఆవిధముగనే ప్రధానముగూడ మహదాదిరూపముల పరిణమించుగాక !

సిద్ధాంతి : తృణాదీకము నిమిత్తాంతరమును కోరకయే పరిణమించుచున్నది యని యెటుల తెలియుచున్నది ?

పూ. పక్షి : నిమిత్తాంతరానువంభాత్. యది హి కించి
 నిమిత్తాంతరముపలభేమహి తతో యథాకామం తేన తేన నిమి
 త్తేన తృణాదుపాదాయ క్షీరం సంపాదయేషుహి న తు సంపా
 దయామహే, తస్మాత్స్వాభావికస్తృణాదేః పరిణామః, తథా
 ప్రధానస్యాసి స్వాదితి.

సిద్ధాంతి : అత్రోచ్యతే—భవేత్తృణాదివత్ ప్రధానస్వ
 స్వాభావికః పరిణామో యది తృణాదేరపి స్వాభావికః పరిణా
 మోఽభ్యుపగమ్యేత, న త్వభ్యుపగమ్యతే నిమిత్తాంతరోపలభ్యే.

పూ. పక్షి : కథం నిమిత్తాంతరోపలభ్యిః?

పూ. పక్షి : కారణాంతరము దొఱకుటలేదు. కార
 ణాంతరము దొఱకుచో నిచ్చవచ్చినటులదానిచే తృణాదులను
 గ్రహించి క్షీరాదులను సంపాదించగలము
 కారణాంతరములేక కాని యటుల సంపాదించుటలేదు. కనుక
 ప్రధానము వికారమును పొందదు. తృణాదుల పరిణామము స్వభావసిద్ధము,
 అటులనే ప్రధానమును గూర్చి గూడ
 కాగలదు.

సిద్ధాంతి : ఈవిషయమై యిట్లుచెప్పదుము. తృణా
 దులకు పరిణామము స్వభావసిద్ధమని మేముంగీకరించినచో
 తృణాదులకు వలెనే ప్రధానమునకుగూడ పరిణామము స్వాభా
 వికము కావచ్చును. కాని మేముట్లంగీకరించుట లేదు. తృణా
 దికమునకు కారణాంతరము కాన్పించుచున్నది.

పూ. పక్షి : నిమిత్తాంతర మెటుల కాన్పించుచున్నది.

సిద్ధాంతీ : అన్యత్రాభావాత్. ధేన్వైవ హ్యుపయుక్తం
తృణాది క్షీరీభవతి న ప్రహీణమనడుహోద్యుపయుక్తం వా.
యది హి నిర్నిమిత్తమేతత్స్విద్ధేసుశరీరసంబంధాదన్యత్రాపి
తృణాది క్షీరీభవేత్. న చ యథాకామం మానుషైర్న శక్యం
సంపాదయితుమిత్యేతావతా నిర్నిమిత్తం భవతి, భవతి హి కించి
త్కార్యం మానుషసంపాద్యం కించిద్దైవసంపాద్యమ్. మనుష్యా
అపి చ శక్నువంత్యేవ స్వోచితేనోపాయేన తృణాద్యుపాదాయ
క్షీరం సంపాదయితుమ్, ప్రభూతం హి క్షీరం కామయమానాః

సిద్ధాంతి : తృణాదికము క్షీరముగ పరిణమించుట
గోవుకంటె నితరస్థలముల కాన్నించుట లేదు, గోవుచే భుజి
యింపబడిన తృణాదికము మాత్రమే క్షీరముగ మారు
చున్నది. కాని దానిని గోవు భుజియింపనపుడు గాని వృష
భము భుజియించినపుడు గాని క్షీరముగ మారుటలేదు.
(2) వేరు కారణము లేకనే తృణాదికమునకు క్షీరపరిణామము
సంభవించునేని గోశరీర సంబంధము లేకనే యది క్షీరము
కావలెను. మనుజు లిచ్చవచ్చినటుల తృణాదికము నుండి
క్షీరమును సంపాదించ లేనంత మాత్రముచేత నిమిత్తాంతరము
లేదని చెప్పశక్యముకాదు. కొన్ని కార్యములు మనుజులకు
సంపాదనాశక్యములు మఱి కొన్ని దైవసంపాద్యములు.
గోశరీరమునందలి జాతరాగ్నివలన తృణము క్షీరముగ మారి
నను అచటగూడ సర్వజ్ఞుడగు నీశ్వరుని శక్తిగలదని యొప్పు
కొనవలెను. మనుజులుగూడ తృణాదుల వలన తగు నుపాయ
ముచేతనే క్షీరమును సంపాదించగలరు. పుష్కలమగు క్షీర

ప్రభూతం ఘనం దేనూశ్చారయంతి, తతశ్చ ప్రభూతం క్షీరం
బభంతే, తస్మాన్న తృణాదివత్ స్వాభావికః ప్రధానస్య పరిణామః.

అభ్యుపగమేఽప్యర్థాభావాత్ (సూ. 6)

సిద్ధాంతీ : స్వాభావికీ ప్రధానస్య ప్రవృత్తిర్న భవతీతి
స్థాపితం, ఆథాపి నామ భవతశ్శ్రద్ధామనురుధ్యమానాః స్వాభావికీ
మేవ ప్రధానస్య ప్రవృత్తిమభ్యుపగచ్ఛేమ. తథాపి దోషోఽనుషజ్జే
తైవ, కుతః, అర్థాభావాత్. యది తావత్ స్వాభావికీ ప్రధానస్య
ప్రవృత్తిః న కించిదన్యదపేక్షిత ఇత్యుచ్యేత, తతో యథైవ సహ

మును గోరువాడు గోవును తృణవిస్తారముతో మేవును; కనుక
శ్రృణాదికమువలె ప్రధానమునకు పరిణామము స్వాభావికము
కాదు. 5

అభ్యుపగమే అపి=ప్రధానమునకు పరిణామము స్వాభా
వికమని అంగీకరించినను, అర్థ అభావాత్—ప్రయోజనము
లేకుండుటవలన మీవాదము నిలువనేరదు.

సిద్ధాంతి : ప్రధానమునకు ప్రవృత్తి స్వభావసిద్ధము
కాదని స్థాపింపబడినది. అయినను అట్టి ప్రవృత్తి స్వాభావిక
మని మీకద్దానియందు గల శ్రద్ధనుబట్టి
అరికట్టబడినవారమై మేమంగీకరింతుము
గాక. కాని అపుడుగూడ దోషము కాన్పిం
చుచూనే యున్నది. ఏలనన ! (1) ప్రయో

జనము కాన్పింపనందువలన, ప్రధానమునకు ప్రవృత్తి
స్వాభావికమైనచో ఆప్రవృత్తి మఱిదేనిని కోరదని చెప్ప
వలెను, అపుడది సహకారికారణము నెటుల కోరుటలేదో

కారి కించిన్నాపేక్షతే ఏవం ప్రయోజనమపి కించిన్నాపేక్షత
ఇత్యతః ప్రధానం పురుషస్యార్థం సాధయితుం ప్రవర్తత ఇతీయం
ప్రతిజ్ఞా హీయేత. స యది బ్రూయాత్సహకార్యేవ కేవలం నాపే
క్షతే న ప్రయోజనమపీతి, తథాపి ప్రధానప్రవృత్తేః ప్రయోజనం
వివేక్తవ్యం భోగో వాస్యాదపవర్గో వా ఉభయం వేతి. భోగ
శ్చేత్ కీదృశోఽనాధేయాతిశయస్య పురుషస్య భోగో భవేదనిర్దోక్ష
ప్రసంగశ్చ. అపవర్గశ్చేత్ప్రాగపి ప్రవృత్తేరపవర్గస్య సిద్ధత్వా

యటులనే ప్రయోజనమునుగూడ కోరుట లేదని చెప్పవలసి
వచ్చును. (2) ఆ పక్షమున ప్రధానము పురుషార్థమును
సాధించుటకు ప్రవర్తించుచున్నదను మీప్రతిజ్ఞకు భంగము
కలుగును. ప్రయోజనము సహకారి కారణమును మాత్రము
కోరుట లేదందుము గాని ప్రయోజనమును కోరుట లేదని
మేమునుట లేదంటిరేని అవుడుగూడ ప్రధానప్రవృత్తికి ఆ
ప్రయోజన మేమియో వివేకింపవలయును. ఆప్రయోజనము
భోగమా? లేక మోక్షమా? లేక నుభయమా? భోగ
మందురేని, కూటస్థుడు, నుఖదుఃఖప్రాప్తి పరిహారమున
న్యూనాతిశయములులేని వాడునగు ఆత్మ
భోగాపవర్గములు. యొక్క భోగ మెటువంటిది? (3) ప్రధాన
ప్రధానమునకు ప్రయోజనములు
ప్రయోజనములు నాప్రవృత్తియందు మోక్షమున కవ
కాశము లేదు. (4) అపవర్గ ముద్దాని ప్రయో
జన మంటిరేని సృష్టిప్రవృత్తికి పూర్వమే అపవర్గము
సిద్ధమై యుండుటవలన ప్రవృత్తి నిరుపయోగమగును

త్ప్రవృత్తిరనర్థితా స్యాత్ శబ్దాద్యనుపలబ్ధిప్రసంగశ్చ. ఉభయార్థతాఘ్నవగమేఽపి ధోక్తవ్యానాం ప్రధానమాత్రాణామానంత్యాదనిర్మోక్షప్రసంగ ఏవ. న చాత్సుక్యనివృత్త్యర్థా ప్రవృత్తిః, న హి ప్రధానస్యాచేతనస్యాత్సుక్యం సంభవతి, న చ పురుషస్య నిర్మలస్య నిష్కలస్యాత్సుక్యమ్. దృక్చక్తిసర్గశక్తివై యర్థభయాచ్ఛేత్ ప్రవృత్తిః తర్హి దృక్చక్తినుచ్ఛేదవత్ సర్గశక్తినుచ్ఛేదాత్సంసారానుచ్ఛేదాదనిర్మోక్షప్రసంగ ఏవ. తస్మాత్ప్రధానస్య పురుషార్థా ప్రవృత్తిరిత్యేతదయుక్తమ్.

(5) [స్వస్వరూపమునందున్న ఆత్మకు ప్రవృత్తి లేదుగనుక] శబ్దాదులను గ్రహించుట కవసరము లేకుండును. భోగాపవర్గములు ప్రధానప్రవృత్తికి ప్రయోజనములని యంగీకరించి నచో (6) [ప్రధానప్రవృత్తి ప్రవృత్తములగు] భోగములనంతములగుటంజేసి మోక్షము ప్రసక్తమే కాకుండును. (7) ఇచ్చను తృప్తిపరుచుట ప్రధానప్రవృత్తికి ప్రయోజనము కాదు. అచేతనమగు ప్రధానమునకు యిచ్చ యుండనేరదు. నిర్మలుడు నిష్కలుడు నగు పురుషునికిగూడ నిచ్చ సంభవము కాదు. చిత్స్వరూపుడగు పురుషునియొక్క దృక్ శక్తియు ప్రధానముయొక్క ప్రవృత్తియు నిరర్థకములు కాకుండుటకై ప్రధానమునకు ప్రవృత్తి యుండవలెనందులేని దృక్ శక్తికివిచ్ఛేదము లేనట్లే ప్రధానముయొక్క సృష్టిక్రియాప్రవృత్తికి విచ్ఛేదము లేకపోవును. (8) అపుడు జగత్తునకు విచ్ఛేదము లేకుండును. మోక్షము లేకపోవును. అందువలన ప్రధానముయొక్క ప్రవృత్తిపురుషార్థము ప్రయోజన-మనుటయుక్తముకాదు. 6

పురుషాశ్చ వదితి చే త్తథాపి (పూ. 7)

పూ. పక్షీ : స్యాదేతత్, యథా కశ్చిత్పురుషో దృక్పక్షి సంపన్నః ప్రవృత్తిశక్తివిహీనః పంగురపరం పురుషం ప్రవృత్తిశక్తిసంపన్నం దృక్పక్షివిహీనమంధమధిష్ఠాయ ప్రవర్తయతి, యథా వాఽయస్కాంతోఽశ్మాన్వయమప్రవర్తమానోఽప్యయః ప్రవర్తయతి, ఏవం పురుషః ప్రధానం ప్రవర్తయిష్యతీతి దృష్టాంతప్రత్యయేన పునః ప్రత్యవస్థానమితి.

సిద్ధాంతీ : అత్రోచ్యతే తథాపి నైవ దోషాన్నిరోక్షోఽస్తి అభ్యుపేతహానం తావద్దోష ఆపతతి ప్రధానస్య స్వతంత్రస్య ప్రవృ

పురుష ఆశ్చవత్ ఇచిచేత్ = పురుషుడు గ్రుడ్డివానిని నడిపించినటులను అయస్కాంతము లోహమును ప్రవర్తింప చేసినట్లును, పురుషుడు ప్రధానమును ప్రవర్తింపచేయునంటి రేని-న = అదిసరికాదు. తథాపి = అని మీరనినను మా ఆక్షేపణము అటులనేయుండును.

పూ. పక్షీ : కంటిచూపు సంపూర్ణముగ గల్గి నడుచుటకు శక్తిలేనిపురుషుడు నడుచుటకు శక్తిగలిగి చూచుటకు శక్తిలేనియొక గ్రుడ్డివానిని ప్రవర్తింపచేయు చున్నాడు. అయస్కాంతశిల స్వయముగ ప్రవృత్తిలేనిదైనను ఇనుమును ప్రవర్తింపజేయుచున్నది. ఈవిధముగ నే పురుషుడు ప్రధానమును ప్రవర్తింపచేయునని దృష్టాంతమునందలి విశ్వాసముచే సాంఖ్యుడు తిరిగి అడ్డుపడుచున్నాడు.

సిద్ధాంతి : ఇందుల కిట్లు చెప్పదుము. ఏ విధముగా నయినను మీ వాదము దోషగ్రస్తమే యగుచున్నది. మీ

త్వభువగమాత్, పురుషస్య చ ప్రవర్తకత్వానభ్యుపగమాత్. కథం
చోదాసీనః పురుషః ప్రధానం ప్రవర్తయేత్. పంగురపి హ్యంధం
పురుషం వాగాదిభిః ప్రవర్తయతి, నైవం పురుషస్య కశ్చిత్ప్రవ
ర్తనవ్యాపారోఽస్తినిష్క్రియత్యాన్నిర్గుణత్వాచ్చ. నాప్యయస్థాం
తవత్సన్నిధిమాత్రేణ ప్రవర్తయేత్, సన్నిధినిత్యత్వేన ప్రవృత్తి
నిత్యత్వప్రసంగాత్. అయస్కాంతస్య త్వనిత్య సన్నిధేరస్తి
స్వవ్యాపారస్సన్నిధిః, పరిమార్జనాద్యపేక్షా చాస్యాస్తీత్యనుపన్యాసః
పురుషాశ్మవదితి. తథా ప్రధానస్యాచైతన్యాత్పురుషస్య చోదాసీ

ప్రకృతవాదము ప్రధానము స్వంతఃత్రము
పురుషుడు ప్రధాన పురుషుడు ప్రవర్తికుడుగాడనియు మీరింతకు
ప్రవర్తకుడుగాడు. పూర్వ మంగీకరించిన వాదమునకు విరుద్ధ
మగుచున్నది. పై రెండు దృష్టాంతములచే పురుషుడు ప్రధా
నమును ప్రవర్తింప చేయుచున్నాడని మీరనుచున్నారు. (1)
ఉదాసీనుడగు పురుషుడు ప్రధానమును ప్రవర్తింపజేయలేడు.
కుంటివాడుగూడ గ్రుడ్డివానిని వాగాదులచే ప్రవర్తింపజే
యును, పురుషుడు నిర్గుణుడు నిష్క్రియుడు నగుటవలన
సన్మ్యుల ప్రవర్తింపజేయు వ్యాపార మతనికి పంభవముగాదు.
(2) అయస్కాంతశిలవలె కేవల సన్నిధానమాత్రముచేతగూడ
ప్రవర్తింపజేయలేదు. [[ప్రధానపురుషులు నిత్యములు సర్వ
వ్యాపకము లగుటవలన] ప్రధానమునకు పురుషసన్నిధి నిత్య
మగుచున్నది. (3) సన్నిధి నిత్యమగుటచే ప్రవర్తకత్వము
గూడ నిత్యముకావలయును. అయస్కాంతముయొక్క సన్నిధి
అనిత్యము, స్వవ్యాపారమువలన కలుగును. తుడుచుట మొద
లగు సంస్కారములగోరుచున్నది. కనుక పురుషఅశ్చద్వైష్టాం

న్యాయ తృతీయస్య చ తయోస్సంబంధయతురభావాత్ సంబంధానుప
పత్తిః. యోగ్యతానిమిత్తే చ సంబంధే యోగ్యత్వానుచ్ఛేదాదని
రోక్షప్రసంగః. పూర్వవచ్ఛేహోప్యర్థాభావో వికల్పయితవ్యః,
పరమాత్మనస్తు స్వరూపవ్యపాశ్రయమౌదాసీన్యం మాయావ్యపా
శ్రయం చ ప్రవర్తకత్వమిత్యస్త్యతిశయః.

తములు సరికావు. (3) ప్రధాన మచేతనము; పురుషు డుదా
సీనుడు; వీరిద్దరికిని సంబంధమును కలుగజేయు తృతీయమెద్ది
యును లేదు. కనుక ప్రధానపురుషులకు సంబంధమే ఘటించు
పదు. (4) [పురుషుడు దృగ్రూపము, ప్రధానము దృశ్యరూ
పము] గనుక పురుషప్రధానముల రెండింటికిని ద్రష్టృ దృశ్య
యోగ్యత కలిగియుండుటయే సంబంధ ముంటిరేని యిట్టి సంబం
ధమునకు విచ్ఛేదము లేదుగనుక మోక్ష
ప్రధాన పురుషుల
కెట్టి సంబంధము
కలుగనేరదు. మసంభవమగును. (5) [ప్రధానముయొక్క
ప్రవృత్తి పురుషార్థీనమని అంగీకరించిన పక్ష
మునగూడ ప్రధానము పురుషుని భోగము

కొరకు ప్రవర్తించుచున్నదా? లేక అతని మోక్షముకొరకు
ప్రవర్తించుచున్నదా? యని] పూర్వసూత్రము నందువలెనే
యిచటగూడ ప్రయోజనాభావము నుండి వికల్పించవలసి
యున్నది. (6) [మావాదముప్రకారము] పరమాత్మయన్ననో
స్వరూపముచే నుదాసీనము, మాయ ఆశ్రయించియుండుటచే
ప్రవర్తకము. ఈవిధముగ సాంఖ్యుల ప్రధానముకంటె పర
మాత్మయందతిశయము గలదు.

అంగిత్వానుపపత్తేశ్చ (సూ. 8)

సిద్ధాంతీ : ఇతశ్చ న ప్రధానస్య ప్రవృత్తిరవకల్పతే, యద్ధి సత్స్వరజస్తమసామన్యోన్యగుణప్రధానభావముత్పృజ్య సా మ్యేన స్వరూపమాత్రేణావస్థానం సా ప్రధానావస్థా, తస్యామవస్థా యామనపేక్షస్వరూపాణాం స్వరూపప్రణాశభయాత్ పరస్పరం ప్రత్యంగంగాంగిభావానుపపత్తేః. బాహ్యస్య చ కస్యచిత్ క్షోభయితుర భావాద్గుణవైషమ్యనిమిత్తోమహదాద్యుత్పాదో న స్యాత్.

సత్స్వరజస్తమోగుణముల మూడింటికిని అంగిత్వ అనుపపత్తేచ = ఒకటి అంగి తదితరము లంగములనుట సంభవింపదు గనుక ప్రధానమునకు ప్రవృత్తి యుండనేరదు.

సిద్ధాంతి : ఈకారణము వలనగూడ ప్రధానమునకు ప్రవృత్తి సంభవముకాదు. సత్స్వరజస్తమో గుణములు మూడును పరస్పరము న్యూనాధికభావమును వదలి సామ్య మగు స్వరూపమున మాత్రముండుట యేది ప్రధానపురుషుల కలదో అది ప్రధానముయొక్కస్థితి. అట్టి కంగాంగిభావము సామ్యావస్థయందు వానిలోనొకదానికి మఱి సంభవముకాదు. యొకదానికంటె న్యూనభావము సంభవము కాదు. న్యూనాధికభావము సంభవించినచో వానిస్వాతంత్ర్యమునే యవి కోల్పోవును. కనుక వానికి (1) అన్యోన్య మం గాంగిభావము సంభవముకాదు. (2) వానికి వత్తిడి కలిగించు బాహ్యవిషయ మేదియు కానరానందున మహాదాదులనుత్పన్నముచేయిట కవసరమగు విషమస్థితి సంభవింపదు: [త్రిగుణములయొక్క సామ్యావస్థయందు సృష్టి గలుగదు. వానికి

అన్యథానుమితౌ చ జ్ఞశక్తివియోగాత్ (సూ. 9)

పూ. పక్షీ : అథాపి స్యాదన్యథా వయమనుమిమీమహే
యథా నాయమనంతరోక్తో దోషః ప్రసజ్యేత. న హ్యనపేక్షస్వభావాః

విషమస్థితి సంభవించినపుడే సృష్టికలుగును. సత్వసృష్టియందు
సత్వమునకు ప్రాధాన్యము, తదితరముల కప్రాధాన్యము.
అటులనే రజః ప్రధాన సృష్టియందు రజోగుణమునకు ప్రాధా
న్యము. ఈవిధముగ ప్రవృత్తి గుణత్రయముయొక్క అం
గాంగిభావమున్నపుడే సృష్టి సంభవించును. (3) ఒక వేళ వీనికి
అంగాంగిభావము నంగీకరించిన ప్రధానస్వరూపమగు సామ్యా
వస్థకు భంగము కలుగును. (4) సామ్యావస్థనుండి ప్రచ్యుతి
సంగీకరించినచో, ప్రచ్యుతి కార్యరూపముగనుక, సామ్యా
వస్థయందు కార్యము పుట్టనేరదు. పురుషుడు దాదాసీనుడు గనుక
నతడు ప్రచ్యుతికి కారణము కానేరడు. ప్రచ్యుతిలేక సంగాంగీ
భావము సంభవము కాదు. [అనగా కార్యముత్పన్నము కానే
రదు అని తాత్పర్యము.] 8

అన్యథా అనుమితౌ = ప్రధాన మనేకస్వభావములు
గలదని యంగీకరించినను, జ్ఞశక్తివియోగాత్ = జడమగుట
వలన జ్ఞానశక్తి లేమిచే యెల్లప్పుడును ప్రపంచసృష్టియె
కలుగవలెననుపూర్వోక్తమగు ఆక్షేపణ అటులనే యుండును.

పూ. పక్షీ : చెప్పబడిన దోషము కలుగకుండుటకు
మేము మఱియొక విధముగ నూహింతుము గాక! గుణములు

కూటస్థాశ్చాస్మాభిర్గుణా అభ్యుపగమ్యంతే ప్రమాణాభావాత్. కార్య వశేన తు గుణానాం స్వభావోఽభ్యుపగమ్యతే, యథా యథా కార్యోత్పాదః ఉపపద్యతే తథా తథైతేషాం స్వభావోఽభ్యుపగం తవ్యః, 'చలం గుణవృత్త'మితి చాస్త్వభ్యుపగమః, తస్మాత్సా మ్యావస్థాయామపి వైషమ్యోపగమయోగ్యా ఏవ గుణా అవతిష్ఠంత ఇతి.

సిద్ధాంతీ : ఏవమపి ప్రధానస్య జ్ఞశక్తివియోగాద్రచనానుప పత్త్యాదయః పూర్వోక్తదోషాస్తదవస్థా ఏవ. జ్ఞశక్తిమపి త్వను

కూటస్థునివలె నత్యంతము నిత్యములు గావు; అవి కూటస్థ నిత్యములనుటకు ప్రమాణము కానరాదు. కార్యానుసార ముగ గుణములస్వభావము నంగీకరించెదము. ఏయే విధముగ కార్య ముత్పాదమగునో ఆయా విధముగ వాని స్వభావ ముండునని కార్యములనుబట్టి గుణముల స్వభావము నూహిం తుము. గుణస్వభావములు చలనములని మే మంగీకరింతుము, అందువలన సామ్యావస్థయందుగూడ నీ గుణము లన్యోన్యము వైషమ్యమును బొందుటకు యోగ్యములుగా నున్నవి.

సిద్ధాంతీ : ఆ పక్షమునగూడ ప్రధానమునకు జ్ఞానశక్తి లేకుండుటవలన జగద్రచన యసంభవమగుట మొదలగు పూర్వోక్తదోషములు నిలిచేయున్నవి.

ప్రధానమునకు
జ్ఞానశక్తి లేదు.

(1) జగద్రచననుబట్టి ప్రధానమునకు జ్ఞాన శక్తి యున్నటుల సాంఖ్య లూహింతు మందులేని అపుడు మాకు ప్రతికక్షులే కాకుందురు. బహు

మిమానః ప్రతివాదిత్వాన్నివర్తేత, చేతనమేకమనేకప్రపంచస్య జగత ఉపాదానమితి బ్రహ్మవాదప్రసంగాత్. వైషమ్యోపగమయోగ్యా అపి గుణాః సామ్యావస్థాయాం నిమిత్తభావనైర్నవవైషమ్యం భజేరన్, భజమానా వా నిమిత్తభావా విశేషాత్సర్వదైవవైషమ్యం భజేరన్నితి ప్రసజ్యత ఏవాయమనంతరోఽపి దోషః.

విప్రతిషేధాచ్చాసమంజసమ్ (సూ. 10)

సిద్ధాంతీ : పరస్పరవిరుద్ధత్వాదం సాంఖ్యనామభ్యుపగమః, క్వచిత్సప్తేంద్రియాణ్యనుక్రామంతి, క్వచిదేకాదశ, తథా క్వచి

విస్తృతమగు నీ జగత్తునకు అద్వితీయమగు నొక్క చేతనముపాదానకారణ మగుచున్నది యనుట బ్రహ్మవాదమే యగుచున్నది. (2) గుణములు సామ్యావస్థన గూడ వైషమ్యమును బొందుటకు యోగ్యములైనను నిమిత్తకారణములేక నట్టి వైషమ్యమును బొందలేవు. (3) ఒకవేళ నట్టి వైషమ్యమును బొందినను, అవి యెల్లప్పుడు నాస్థితిలోనేయుండవలెను. [వైషమ్యస్థితిని మార్చుటకుకూడ నిమిత్తకారణము కావలసియుండును] ఆప్పుడుకూడ నట్టినిమిత్తకారణములేదు. కనుక సాంఖ్యవాదమునకు బూర్వముచెప్పిన దోషము తొలగనేరదు. 9

విప్రతిషేధాత్ = ప్రధానవాదము సకలవేదాంతములకు విరుద్ధమగుటవలన గూడ అసమంజసం = ఉపపన్నము కానేరదు.

సిద్ధాంతీ : సాంఖ్యవాదము పరస్పరవిరుద్ధము ఒకపుడు

స్మహతస్తస్మాత్రసర్గముపదిశంతి క్వచిదహంకారాత్, తథా క్వచి
 త్త్రీణ్యంతఃకరణాని వర్ణయంతి, క్వచిదేకమితి, ప్రసిద్ధపవ తు
 శ్రుత్యేశ్వరకారణవాదిన్యావిరోధః తదనువర్తిన్యా చ స్మృత్యా,
 తస్మాదవ్యసమంజసం సాంఖ్యానాం దర్శనమితి.

పూ. పక్షీ : అత్రాహ—నన్వోపనిషదానామవ్యసమంజస
 మేవ దర్శనం, తప్యతాపకయోర్జ్ఞాత్యంతరభావానఘ్యపగమాత్. ఏకం

స త్తేంద్రియముల బేర్కొనుదురు. ఒకపుడు పదునొకండందురు.

ఒకపుడు మహత్తునుండి తన్నాత్రీలు పుట్టి
 సాంఖ్య వాదము నవందురు. ఒకపు డహంకారము నుండి
 దలి వైరుధ్యము పుట్టినవందురు. ఒకపు డంతఃకరణములు

మూడందురు. ఒకపుడొకటియె యందురు [పంచకర్మేంద్రి
 యములు. త్వక్కు. మనస్సు-ఇట్లు యింద్రియము లేడు.
 జ్ఞానేంద్రియము లయిదు, కర్మేంద్రియము లయిదు, మనస్సు-
 ఇట్లేంద్రియములు పదునొకండు. బుద్ధి, అహంకారము, మనస్సు
 అని అంతఃకరణములు మూడు. బుద్ధి యొకటి యని, మరి
 యొక వాదము.] ఈశ్వరుడు జగత్కారణమని ప్రతిపాదించు
 శ్రుతికిని దాని ననువర్తించు స్మృతికిని వీరి వాద వైరుధ్యము
 సుప్రసిద్ధము. అందువలనగూడ సాంఖ్యవాదము సమంజస
 ముగా లేదు.

పూ. పక్షి : వేదాంతదర్శనముగూడ ససమంజసమే
 యగుచున్నది. తపింపబడువాడు (జీవుడు) తపింపజేయునది
 (సంసారము) ఈభేదము సుప్రసిద్ధమైనను వేదాంతు లంగీ

హి బ్రహ్మ సర్వాత్మకం సర్వస్య ప్రపంచస్య కారణమభ్యుపగ
చ్ఛతాం, ఏకన్వైవాత్మనో విశేషో తప్యతాపకౌ న జాత్యంతర
భూతావిత్యభ్యుపగంతవ్యం స్యాత్. యది చైతౌ తప్యతాపకావేక
స్యాత్మనో విశేషో స్యాతాం స తాభ్యాం తప్యతాపకాభ్యాం న నిర్ము
చ్యేతేతి తాపోపశాంతయే సమ్యగ్ధర్మన ముపదిశచ్ఛాస్త్రమనర్థకం
స్యాత్. న హ్యౌష్ణ్యప్రకాశధర్మకస్య ప్రదీపస్య తదవస్థన్వైవతాభ్యాం
నిర్మోక్ష ఉపపద్యతే యోఽపి జలవీచీతరంగఫేనాద్యుపన్యాసస్త
త్రాపి జలాత్మన ఏకస్య వీచ్యాదయో విశేషో అవిర్భావతిరోభావ

కరించుట లేదు. బ్రహ్మమొక్కటి సర్వాత్మకము. సర్వ
ప్రపంచ కారణము, అని మీరంగీకరించుచున్నారు. అప్పుడు
తపించునది, తపింపజేయునది-ఈరెండు నాత్మయొక్క విశేష
ములు కావలయును కాని యవి విభిన్నజాతులకు చెంద వీలు
లేదు. ఈరెండు నొక్కటియగు నాత్మయొక్క విశేషము
లైనచో, ఆత్మ కెపుడును వీనివలన విముక్తి కలుగనేరదు.
కనుక తాపోపశమనము కొఱకు సమ్యక్ జ్ఞానము నుపదేశించు
శాస్త్ర మనర్థకమగును. ఉష్ణప్రకాశములు రెండును దీప
ధర్మములు దీపముగా నున్నంతవర కాధర్మము లద్దాని వదలి
పోనేరవు. తరంగములు, నురుగు మొదలగునవి జలభేదము
లను స్థలమునగూడ, నివి యన్నియు నొక జలముయొక్క-
విశేషస్వరూపములు; ఒకపుడు కాన్పించుచున్నవి; మఱి
యొకపుడు కాన్పించుట లేదు. ఎటులయినను జలస్వరూపములే
యగుచున్నవి. కనుక ఉష్ణప్రకాశములు దీపమును వదలి
పోనట్లే తరంగాది విశేషస్వరూపములు జలమును వదలిపోవుట

రూపేణ నిత్యా ఏవేతి సమానో జలాత్మనో వీచ్యాదిభిరనిర్వోక్షః. ప్రసిద్ధశ్చాయం తవ్యతాపకయోర్జ్ఞాత్యంతరభావో లోకే. తథాహి, అర్థీ చార్థశ్చాన్యోన్యః పన్నోలక్ష్యేతే, యద్యర్థినస్స్వతోఽన్యోఽర్థోన స్యాద్యస్యార్థీనో యద్విషయమర్థత్వం స్యాత్. యథాప్రకాశాత్మనః ప్రదీపస్యప్రకాశాభ్యోఽర్థో నిత్యసిద్ధఏవేతి న తస్యతద్విషయమర్థత్వం తస్యసంభవతి, అప్రాప్తేహ్యర్థేఽర్థీనోఽర్థత్వం స్యాదితి, తథార్థస్యాప్యర్థత్వం న స్యాత్, యది స్యాత్సార్థత్వమేవ స్యాత్, నచైదస్తి. సంబంధికబ్ధోహ్యేతాఽర్థిచార్థశ్చేతి, ద్వయోశ్చ సంబం

లేదు. ఈతవ్యతాపక భేదము లోకప్రసిద్ధము. ఇటులగదా కాన్పించుచున్నది. అర్థించువారు, అర్థింపబడునది - ఈరెండు నన్యోన్యము భిన్నములుగ కాన్పించుచున్నవి. అర్థింపబడునది స్వభావముచే నర్థించువానికిన్న భిన్నము కానిచో, అర్థించు వానికి అర్థింపబడుచున్నది నిత్యసిద్ధముగా నుండుటచే నతని కావిషయ మర్థింపబడునది కాకపోవలెను. ప్రకాశమే స్వరూపముగాగల దీపమునకు ప్రకాశమను ప్రయోజనము స్వయముగ సిద్ధమైయున్నది. కనుక దీపమునకు ప్రకాశ మర్థింపతగు విషయము కానేరదు. ఏ పదార్థమైనను లేనపుడే లేని వానికది అర్థింపతగు విషయమగును. అర్థించువానికి అర్థించ తగినది లేనపు డర్థించువాడులేనట్లే అర్థించతగినదానిని అర్థించు వాడు లేనపుడు అర్థించతగువిషయముగూడ నుండదు. అర్థించ తగు విషయమున్నచో అర్థించువాడు లేనపు డది స్వార్థమే యగును. కాని యథార్థమున నిటుల కాన్పించుటలేదు. అర్థించువాడు, అర్థించునది-ఈ రెండు శబ్దము లన్యోన్య సూబ

ధిసోస్సంబంధస్సాన్వైకన్వైవ, తస్మాద్భిన్నా వేవాద్ధార్థినా, తథాఽనర్థానర్థినావపి. అర్థినోఽనుకూలోఽర్థః ప్రతికూలోఽనర్థస్తాభ్యామేకః పర్యాయేణోభాభ్యాం సంబధ్యతే, తత్రార్థస్యాల్పీయస్తాత్ భూయస్తాచ్ఛాన్వచనర్థస్యోభావప్యర్థానర్థావనర్థవేతి తావకస్స ఉచ్యతే. తప్యస్తు పురుషో య ఏకః పర్యాయేణోభాభ్యాం సంబధ్యత ఇతి తయోస్తప్యతావకయోరేకాత్మతాయాంమోక్షేనుపపత్తిః. జాత్యంతరథావే తు తత్సంయోగహేతుపరిహారాత్స్వాదపి కదాచి న్నోక్షోపపత్తిరితి.

ధములు. ఈ రెండు నున్నపుడే అన్యోన్యసంబంధముకలుగును. ఒకటిమాత్రమున్నపు డట్టి సంబంధ మేర్పడదు. కనుక అర్థి అర్థ మను నీ రెండును విభిన్నములు. అదేరీతిగ, అర్థించనివాడు అర్థింపబడనిది—ఈ రెండునుగూడ విభిన్నములే, అర్థించువాని కనుకూలమైనది అర్థింపబడునది. అనుకూలముకానిది అర్థింపబడనిది. అర్థము, అనర్థము—ఈ రెండింటితో నర్థించువానికి ఒక దాని తర్వాత నొకటిగా సంబంధము కలుగును. అర్థింపబడునవి స్వల్పములు. అర్థింపబడనివి బహుతరములు, కనుక నీరెండు ననర్థములనియే చెప్పవచ్చును. కనుక నవి తపింపజేయునవి యని చెప్పబడుచున్నవి. తపింపబడువాడు పురుషుడొక్కడే. ఆతడు అర్థానర్థములచే నొకటి తర్వాత నొకటిగ తపింపజేయబడుచున్నాడు. కనుక [వేదాంతములు చెప్పనటుల] తపింపబడువాడు, తపింపజేయునది— ఈరెండు నొక్కటియే యయినచో మోక్షమే సంభవము కాదు. ఈ రెండును విభిన్నములయినచో నీ రెండింటికిని సంబంధము గలుగజేయు కారణమునకు పరిహారముకలిగి యొకానొకపుడు మోక్షము లభింపవచ్చును.

సిద్ధాంతి : అత్రోచ్యతే—నైకత్వాదేవ తప్యతాపకథావానుప
పత్తేః, భవేదేష దోషో యద్యేకాత్మతాయాం తప్యతాపకావన్యో
న్యన్య విషయవిషయిభావం ప్రతిపద్యేయాతాం, నత్వేతదస్తి ఏక
త్వాదేవ. న హ్యగ్నిరేకస్సన్నాత్మానం దహతి ప్రకాశయతి వా,
సత్యప్యోష్ణ్యప్రకాశాదిధర్మభేదే పరిణామిత్వే చ కిముకూటస్థే
బ్రహ్మజ్యేకస్మిం స్తప్యతాపకథావస్సంభవేత్.

పూ. పక్షి : క్వ పునరయం తప్యతాపకథావస్సాదితి.

సిద్ధాంతి : ఇందుకు సమాధానము చెప్పదుము. మీరు
చెప్పనది సరికాదు, [పరమార్థమున] (2) తప్యతాపకులిద్దరు
నొకటియగుటవలన నట్టిభావము సంభ
పరమార్థమున తప్య తాపక భేదములేదు వము కాదు. [కనుక దోషములేదు] అత్మ
యొకటి యగుచుండ తప్యతాపకు లిద్దరికి
విషయ విషయభావ మన్యోన్యము సంభవమగునెడ మీరు
చెప్పదోషము కలుగును. వీరిలిద్దరు నొక్కటియే యగుటచే
నట్టి విషయ విషయభావ మేర్పడ నేరదు. [విషయ విషయ
శబ్దములు అధ్యాసభ్యాప్యారంభమున వివరింపబడినవి.] అగ్నికి
ఉష్ణత్వప్రకాశత్వ పరిణామత్వ ధర్మములున్నను ఒక్కటియే
యగుటచే తనను తాను దహింపదు ప్రకాశింపదు. కూటస్థ
మగు బ్రహ్మయొకటి యగుచుండగా తప్యతాపక సంబంధ
మెటుల సంభవించును.

పూ. పక్షి : [లోకమున సుప్రసిద్ధముగ కాన్పించు
చున్న] యీతప్యతాపక భావమెట్టిది ?

సిద్ధాంతీ : అత్రోచ్యతే—కిం న పశ్యసి కర్మభూతో జీవద్దే
హస్తవ్యస్తాపకస్సవితేతి.

పూ. పక్షీ : నను తప్తిర్నామ దుఃఖం సా చేతయితుర్నా
చేతనస్య దేహస్య, యది హి దేహన్యైవ తప్తిస్సాస్యత్సా దేహనాశే
స్థయిమేవ నశ్యతీతి తన్నాశాయ సాధనం నైషితవ్యం స్యాదితి.

సిద్ధాంతీ : ఉచ్యతే—దేహభావే హి కేవలస్య చేత
నస్య తప్తిర్నదృష్టా, న చ త్వయాపి తప్తిర్నామ విక్రియా చేత
యితుః కేవలస్యేష్యతే, నాపిదేహచేతనయోస్సంహతత్వమభ్యుద్ధాది

సిద్ధాంతి : చెప్పచున్నాము. (ప్రాణసహితమగు శరీరము
తపనక్రియకు కర్మభూతమై తపింపబడుటయు, నూర్పుడు తపింప
చేయుటయు మీరుచూచుట లేదా ?

పూ. పక్షి : తపనమనగా దుఃఖము. దానిననుభవించు
వాడు చేతనుడుకాని అచేతనమగు దేహముకాదు, తపనము
దేహమునకే యయినచో దేహము నశించుచుండగ నది
స్వయముగానే నశించును. కనుక దాని నాశనముకొఱకు మఱి
యొక సాధనమును కోరనవసరములేదు గదా ?

సిద్ధాంతి : చెప్పుదుము, (3) దేహములేనపుడు కేవల
చేతనము తపనమునొందుట కాన్నించుటలేదు, తపనము వికా
రము, కేవల చేతనమునకు సంబంధించినదియని మీరుగూడ
తలంపరు. [అత్మ అసంగ చిద్రూపమని మీరుగూడ సంగీక
రించుటవలన] దేహచేతనములకు సంహతత్వము సంభవము
[32]

దోషప్రసంగాత్. న చ తప్తేరేవ తప్తిమభ్యుపగచ్ఛసీతి తత్తం తవాపి తవ్యతాపకభావః.

పూ. పక్షి : సత్త్వం తవ్యం తాపకం రజ ఇతి చేత్.

సిద్ధాంతి : న తాభ్యాం చేతనస్య సంహతత్వానుపపత్తేః.

పూ. పక్షి : సత్త్వానురోధిత్వాచ్చేతనోఽపి తవ్యత ఇతేతి చేత్.

సిద్ధాంతి : పరమార్థతస్సర్వీ నైవ తవ్యత ఇత్యావతతి, ఇవ బ్ధి యోగాత్, న చేత్తవ్యతే నేవశబ్దో చోషాయ. న హి

కాదు. అపుడాత్మీకు అశుద్ధత్వము మొదలగుదోషము లాపాదించును. తపనము తపనము ననుభవించునని మీరుగూడ నంగీకరింపరు. అట్లయినచో మీవాదముప్రకారము తవ్యతాపక భావమెట్లుఘటించును?

పూ. పక్షి : తపింపబడునది సత్త్వగుణము, తపింప చేయునది రజోగుణము.

సిద్ధాంతి : అదిగూడ సరికాదు. చేతనముతో వానికి సంహతత్వము ఘటించదు.

పూ. పక్షి : [పురుషుడనగుడైనను తపింపబడు] సత్త్వము నందు ప్రతిబింబితుడగుటవలన నతడుగూడ తపింపబడినవానివలె కనుపించుచున్నాడు.

సిద్ధాంతి : మీరు ప్రయోగించిన 'ఇవ' శబ్దమువలన అనగా 'తపింపబడినవానివలె' యనుటచే పరమార్థమున నతనికి తపనము లేదని సంభవించుచున్నది. నిజముగనతడు తపింపబడనిచో, ఇవశబ్దమున కాక్షేపణలేదు. ఉండుభము (విషము

కుండుభస్మర్పణవేత్తేతావతా సవిషో భవతి సర్వో వా కుండుభ
 ణవేత్తేతావతా నిర్విషః. అతశ్చావిద్యాకృతోఽయం తప్యతాపక
 భావో న పారమార్థిక ఇత్యభ్యుపగంతవ్యమేతత్. నైవం సతి
 మమాపి కించిద్దుష్యతి.

అథ పారమార్థికమేవ చేతనస్య తప్యత్వమభ్యుపగచ్ఛసి
 తనైవ సుతరామనిర్మోక్షః ప్రసజ్యేత. నిత్యత్వాభ్యుపగమాచ్ఛ
 తాపకస్య.

పూ పక్షి:తప్యతాపకశక్త్యోర్నిత్యత్వేఽపి స నిమి త్తసంయో

లేని సర్పము) సర్పమువలెనున్నదని సంతమాత్రముచే నద్దా
 నికి విష మాపాదింపదు. సర్పము కుండుభమువలెనున్నదని
 సంతమాత్రముచే సర్పము విషహీనముకా నేరదు. కనుక నీ
 తప్యతాపకభావమవిద్యచే కల్పింపబడినది. కాని పరమార్థము
 కాదని అంగీకరించవలయును., ఈ విషయమును మీ రంగీక
 రించిన మాకుగూడ నేమియు నా డేవణలేదు. [సాంఖ్యవాద
 మునుబట్టిగూడ తప్యతాపకభావమునకు తగు సమాధానము
 కుదుర లేదుగనుక నది అవిద్యాకల్పితమని నిశ్చయించవలసి
 యున్నది.]

(4) చేతనము పరమార్థమున తపింపబడుచున్నటుల
 నీవంగీకరించిన మీకు సంపూర్ణముగ మోక్షములేకపోవును.
 తాపకమగు ప్రధానము నిత్యమని మీరంగీకరించుచున్నందున
 [ఈవాదము దృఢమగుచున్నది.]

పూ. పక్షి : ఆత్మయొక్క తప్యశక్తియు, ప్రధానము
 యొక్క తాపకశక్తియు నిత్యములు. తపన మారెంటి

గాపేక్షత్వాత్ తప్తేస్సంయోగనిమిత్తాదర్శననివృత్తావాత్యంతికస్సం
యోగో పరమ స్తతశ్చాత్యంతితో మోక్ష ఉపపన్న ఇతిచేత్.

సిద్ధాంతీ : న, అదర్శనస్య తమసో నిత్యత్వామ్యుపగమాత్.
గుణానాం చోద్భవాభిభవయోరనియతత్వాదనియతస్సంయోగని
మిత్తోపరమ ఇతి వియోగస్యాప్యనియతత్వాత్సాంఖ్యన్త్యైవానిర్వో
క్షోఽపరిహార్యస్యాత్. ఔపనిషదస్యత్వాత్తైకత్వామ్యుపగమాదే
కస్య చ విషయవిషయిభావానుపపత్తేర్వికారభేదస్య చ వాచారం

సంయోగముచే కలుగును. సంయోగము కారణము లేక
సంభవముకాదు. సంయోగమును కల్పించు అజ్ఞానము
నివర్తించినపుడు సంయోగము సంపూర్ణముగ దొలగిపోవును
అపుడు ఆత్యంతికమగు మోక్షము సంభవించును అని
అందుము.

సిద్ధాంతీ : మీవాదము సరికాదు. (5) అజ్ఞానమనగా
తమోగుణము. అది నిత్యమని మీరనుచున్నారు. [తమస్సు
నిత్యమైనను వివేకముచే నది ఉపరమించవచ్చును అనగా
న్యూనభావము నొందవచ్చునంటిరేని] (6) గుణములయొక్క
అభివ్యక్తితిరోభావములకు నియమము లేదు. పురుషప్రధాన
ముల సంయోగ కారణముపరమించుటయందు నియ
మములేదు. కనుక పురుషప్రధానముల వియోగమునకు గూడ
నియతములేదు. సాంఖ్యునివాదఫలమగు మోక్షాభావము
అపరిహార్యమే యగుచున్నది. ఉపనిషద్బోధితమగు ఆత్మ
యొక్కటియేయని యంగీకరించుటవలన ఒక్కరికే విషయ
విషయభావము పొసగదు. వికారభేదము వాక్కుచేతను

భణమాత్రత్వశ్రవణాదనిర్మోక్షశంకా స్వప్నేఽపి నోపజాయతే.
వ్యవహారే తు యత్ర యథాదృష్టస్తస్యతాపకభావస్తత్ర తదైవ స
జ్జతి న చోదయితవ్యః పరిహర్తవ్యో వా భవతి.

మాత్రమువపాదింపబడినట్లు శ్రుతి పలుకుటచేతను మోక్షము
కలుగదను శంక స్వప్నమునందుగూడ కలుగదు. వ్యవహార
మునం దన్ననో తప్యతాపకభావ మెచట యేవిధముగ
కాన్పించుచున్నదో అది అలులనే యగును గనుక ప్రశ్నింప
దగినది కాని సమాధానము చెప్పవలసినది కాని యేమియు
లేదు.

అధికగణ సంక్షేపార్థము : ప్రధానము జడము ప్రపంచ
రచనమున కవసరమగు జ్ఞాన మద్దానికి లేనందున రచనా
ప్రవృత్తి ప్రధానమునకు సాధ్యముకాదు. గృహశయనాదులు
చేతనచోదితములై నిర్మింపబడుచున్నవి. బుద్ధికందరాని
జగద్రచనా వైచిత్ర్యము చేతనసాధ్యము కాని అచేతన
సాధ్యము కాదు. జగద్రచనగూర్చి నిమత్తోపాదాన కారణ
ములు రెండును విచారణీయములు. కార్యకారణ సంబంధము
చేతనముచేకలుగును. ప్రధానమునకు జగద్రచనాప్రయత్నము
సాధ్యముకాదని రథాదిప్రవృత్తిని బట్టి యూహింపతగును.
చేతనముచే ప్రవర్తింపబడి అచేతనముప్రవర్తించును. ఈశ్వ
రుడు ప్రవృత్తిరహితుడైనను సమస్తమునకు ప్రవర్తకు డగు
చున్నాడు. మాయాసంబంధముచే నతనికి అట్టి ప్రవర్తకత్వము
సంభవమగు చున్నది. క్షీరజలాదులు చేతనమగు గోవుచే
నిరిష్టమై స్రవించుచున్నవి. దూడచే కుడువబడుచున్నవి.

(2) మ హా ద్వీ ర్వా ధి క రణ మ్ (పా. 11)

ప్రధానకారణవాచో నిరాకృతః, పరమాణుకారణవాదః
ఇదాసీం నిరాకర్తవ్యః. తత్రాదౌ తావన్యోఽణుకారణవాదినా బ్రహ్మ
వాదినీ దోష ఉత్ప్రేక్షితే స ప్రతినమాశ్రియతే. చంద్రయం వై శేష

ప్రధానమునకు ప్రవర్తకుడు లేడు. ఈశ్వరుడు దాసీనుడు.
ప్రవర్తకత్వ నివర్తకత్వములు లేనివాడు. ప్రధానము స్వతం
త్రము గనుక నెల్లప్పుడును సృష్టికార్యమును చేయుచుండ
వలెను. ప్రధానము స్వయముగ వికారమును చెందలేదు.
దానికి కారణాంతరముండవలయును. తృణాదిక మన్నిస్థుల
ముల క్షీరముగ మారుటలేదు. ప్రమాణము యొక్క ప్రవృ
త్తికి ప్రయోజనములేదు. భోగాపవర్గములు దాని ప్రయో
జనములు కావు. ప్రధాన పురుషులకు గాని గుణత్రియమున
కన్యోన్యము గాని అంగాంగి భావము సంభవము కాదు.
ప్రధానము జడముగనుక జ్ఞానశక్తిలేదు. సాంఖ్యుల వాదము
పరస్పర విరుద్ధము. తప్యేతాపకభావ మజ్ఞానకల్పితము. ప్రధా
నవాదము వేదాంతవిరుద్ధము. 10

(2) మ హా ద్వీ ర్వా ధి క రణ మ్

అ॥ ప్రధానము జగత్కారణమును సాంఖ్యవాదమును
త్రోసిబుచ్చితిమి. ఇప్పుడు పరమాణువులు జగత్కారణమును
వాదమును త్రోసిపుచ్చనలసి యున్నది. బహ్మవాదమునందు
పరమాణువాది చూపించిన దోషమునకు మున్నగు సమా
ధానము చెప్పవలసియున్నది. అణువాదులలో చేరిన వై శే

కాణామభ్యుపగమః. కారణద్రవ్యసమవాయినో గుణాః కార్యద్రవ్యే సమానజాతీయం గుణాంతరమారభంతే శుక్లేభ్యస్తంతుభ్యశ్శుక్లస్య పటస్య ప్రసవదర్శనాత్తద్విపర్యయాదర్శనాచ్చ. తస్మాచ్చేతిన్యస్మాతో జగత్కారణత్వేఽభ్యుపగమ్యమానే కార్యేఽపి జగతి చైతన్యం సమవేయాత్. తదదర్శనాత్తు న చేతనం బ్రహ్మ జగత్కారణం భవతుమర్హతీతిమమభ్యుపగమం తదీయయైః ప్రక్రియయా వ్యభిచారయతి.

షికుల వాదమిది. కారణద్రవ్యమునంటియుండి విడదీయుటకు సాధ్యముకాని గుణములు తమజాతికిచేందిన యితర గుణములను కార్యమునం దుత్పాదనము చేయును. తెల్లని దారములవలన తెల్లని వస్త్రముత్పన్నమగుచున్నది. ఇందుకువ్యతిరేకము కాన్పించుట లేదు. [తెల్లని దారములనుండి మరియొకరంగు వస్త్రముత్పన్నమగుట లేదు.] చేతనమగు బ్రహ్మము జగత్కారణమని అంగీకరించినచో కార్యమగు జగత్తునందు గూడ చైతన్యమనపాయముగ నుండవలయును. కాని అటుల కాన్పించుట లేదు. కనుక చేతనమగు బ్రహ్మము జగత్కారణము కానేరదు. ఈవాదము సరికాదని వైశేషిక వాదమును బట్టియే సూత్రకారులు ప్రదర్శించు చున్నారు.

విషయము : జగత్సర్జనము బ్రహ్మము వలన కలుగునని వేదాంతవాక్య సమన్వయము.

విశయము : వైశేషికుల గుణారంభవాదము వేదాంతమతమునకు విరుద్ధమాయని సందేహము

పూర్వపక్షము : గుణారంభముచే సృష్టికలుగుచున్నది.

మహాద్వీపద్వా ప్రహస్యపరిమండలాభ్యామ్

(సూ. 11)

సిద్ధాంతీ : ఏషా తేషాం ప్రక్రియా. పరమాణవః కిల కించి
త్కాలమనారబ్ధకార్యా యథాయోగం రూపాదిమంతః పారిమాం
డల్యపరిమాణా స్తిష్ఠంతి, తే చ పశ్చాదదృష్టాదిపురస్సరాస్సం

సిద్ధాంతము : చేతనమగు బ్రహ్మమే జగత్కారణము.

హాస్యపరిమండలాభ్యామ్=ద్యౌణుకముల వలనను పర
మాణులవలనను, మహత్ దీర్ఘత్ = మహాంతము దీర్ఘము
నగు నణువువలెనే చేతనమగు బ్రహ్మమునుండి అచేతనమగు
జగత్తు కలుగుచున్నది.

సిద్ధాంతి : వై శేషికుల జగత్సృష్టి ప్రక్రియ యిటుల
నుపపాదించబడుచున్నది. పృథివి, జలము, తేజస్సు వాయువు
అను నీనాల్గు భూతములయొక్క ప్రత్యేక
వై శేషిక జగత్కారణత్వనిరూపణము. ప్రత్యేక పరమాణువులు [ప్రళయము
నందు] కార్యములను బుట్టింపక కొంత
కాలము వానికి సహజములగు రూపాదిగుణములతో నిశ్చ
లముగ నుండును. వాని పరిమాణము గుండ్రముగా నుండును.
ఈగుండ్రటి పరిమాణమును వై శేషిక పరిభాషయందు పారి
మాండల్యమందురు [పారిమాండల్యశబ్దము అణుపరిమాణమును
చెప్పటచే అణుపరముగ గూడ వాడబడుచున్నది.] పిమ్మట
నూతనసృష్టి ఆరంభమున నీ పరమాణువులు అదృష్టమగు
కారణమును పురస్కరించుకొని తమలోతా మనోన్యము

యోగసవివాశ్చసంతో ద్వ్యణుకాదిక్రమేణ కృత్స్నం కార్యజాత
మారభంతే, కారణగుణాశ్చ కార్యే గుణాంతరం, యదా ద్వా పర
మాణా ద్వ్యణుకమారభేతే తదా పరమాణుగతారూపాదిగుణవిశే
షాభ్యుక్తాదయో ద్వ్యణుకేశుక్లాదీనపరానారభంతే. పరమాణుగుణవిశే
షస్తు పారిమాండల్యం న ద్వ్యణుకే పారిమాండల్యమపరమార
భతే, ద్వ్యణుకస్య పరిమాణాంతరయోగాభ్యుపగమాత్. అణుత్వ
ప్రాస్వత్వే హి ద్వ్యణుకవర్తినీ పరిమాణే వర్ణయంతి. యదాపి
ద్వ్యే ద్వ్యణుకే చతురణుకమారభతే తదాపి సమానం ద్వ్యణుక

సంయోగమును బొందినవై ద్వ్యణుకముతో నారంభించి సృష్టి
కార్యజాతమునంత నారంభించును. [పరమాణువులు జగత్తున
కుపాదానము. వాటి అన్యోన్య సంయోగము బాహ్యకార
ణము. ఈ సంయోగమును కల్పించుకారణమదృష్టము.] కార
ణమగు పరమాణుగుణములు కార్యమునందాజాతికి చెందిన
గుణముల నుత్పాదనముచేయును. రెండు పరమాణువులు
కలసి ద్వ్యణుకముగ నేర్పడినపు డాపరమాణుగతములగు
శుక్లాది రూపాది గుణవిశేషములు ద్వ్యణుకము
నందు శుక్లాదివర్ణముల నారంభించును. కాని పరమాణుగుణ
విశేషమిగు పారిమాండల్యము మాత్రము ద్వ్యణుకమునందు
మఱియొక పారిమాండల్యము నారంభింపదు. ద్వ్యణుకమునకు
మఱియొక పరిమాణమున్నట్లు వారందురు- ద్వ్యణుకమునం
దణుత్వము ప్రాస్వత్వమున్నట్లుల వారు వర్ణించుచున్నారు.
రెండేసి ద్వ్యణుకములు కలసి చతురణుకము నారంభించును.
[అనగా నాలుగు ద్వ్యణుకములుకలసి చతురణుకమేర్పడును.]

సమవాయినాం శుక్లాదీనామారంభకత్వం అణుత్వప్రాస్వత్వే తు
ద్వ్యణుకసమవాయని అపినైవారభేతే, చతురణుకస్య మహత్త్వ
దీర్ఘత్వపరిమాణయోగాభ్యుపగమాత్. యదాపి బహువః పర
మాణవో బహూని వా ద్వ్యణుకాని ద్వ్యణుకసహితో వా పర
మాణుః కార్యమారంభతే తదాపి సమానైషా యోజనా.

తదేవం యథా పరమాణోః పరిమండలాత్పతోఽణు
ప్రాస్వం చ ద్వ్యణుకం జాయతే మహద్దీర్ఘం చ త్ర్యణుకాది
న పరిమండలం, యథా వా ద్వ్యణుకాఽణోః ప్రాస్వాచ్చ సతో
మహద్దీర్ఘం చ త్ర్యణుకాది జాయతే నాణు నో త ప్రాస్వం, ఏవం

అపుషుగూడ ద్వ్యణుకమునందనపేతముగనున్న శుక్లాదివర్ణ
ములు చతురణుకమున ఆ గుణముల నారంభించును. అణుత్వ
ప్రాసత్వములు ద్వ్యణుకమునం దనపేతముగ నున్నను చతు
రణుకమునం దారంభముకావు. దానికి మహత్త్వదీర్ఘత్వములు
సంభవించునని వారి మతము. అనేక పరమాణువులుగాని
అనేక ద్వ్యణుకములుగాని ద్వ్యణుకముతో గూడిన పరమా
ణువులుగాని నూతనకార్యము నారంభము చేసినపుడుగూడ
సీప్రక్రియనే అనుసంధానము చేసికొనవలయును.

వట్టువాకారము గల పరమాణువలన అణుత్వప్రాస్వత్వ
గుణములు గల ద్వ్యణుకమునుండి మహాంతము దీర్ఘమునగు
త్ర్యణుకమారంభమగుచున్నను పరిమండలమారంభముకాదు.
అణుకము ప్రాస్వమునగు ద్వ్యణుకమునుండి మహాంతము
దీర్ఘమునగు త్ర్యణుక మారంభమైనను అణుత్వప్రాస్వత్వము,

చేతనాద్భుహ్మతోఽచేతనం జగజ్జనిష్యత ఇత్యధ్యుపగమే కిం తవ చిన్నమ్.

పూ. పక్షీ : అథ మన్యనే విరోధినా పరిమాణాంతరేణా క్రాంతం కార్యద్రవ్యం ద్వ్యణుకాదీత్యతో నారంభకాణి కారణ గణాని పారిమాండల్యాదీన్యథుపగచ్ఛామి, న తు చేతనావిరోధినా

లారంభము కావు. అటులనే చేతనమగు బ్రహ్మము నుండి అచేతనమగు జగత్తు బుట్టుచున్నది యని అంగీకరించిన మీ కేమిసప్తము ? [కారణగుణములు కార్యమునందు సంక్రమించు నని వై శేషికులు చేయువాదమెంతమాత్రము యుక్తముకాదు. వారివాదము ప్రకారమే కారణ గుణములన్నియు కార్యము నందు సంక్రమించుటలేదు. పరమాణువు యొక్క పారిమాండల్యము ద్వ్యణుకమునందు సంక్రమించుటలేదు. ద్వ్యణుకము యొక్క అణుత్వప్రాస్వత్వములు త్ర్యణుకమునందును సంక్రమించుట లేదు. అనగాకార్యములగు ద్వ్యణుకత్ర్యణుకముల పరిమాణము కారణమగు పరమాణువువలన కలుగుటలేదు. కలిసియుండు పరమాణువుల సంఖ్యనుబట్టి అది యేర్పడుచున్నది యని తాత్పర్యము. ఆవిధముగనే చేతనమగు బ్రహ్మ కారణమునుండి విలక్షణము అనగా అచేతనమగు జగత్కార్యము పుట్టుచున్నదని అంగీకరింపవచ్చును గదా !

పూ. పక్షి : కార్యద్రవ్యమగు ద్వ్యణుకము దానికంటె భిన్నము విరుద్ధమునగు మరియొక పరిమాణముచే నాక్రమింప బడియుండుటవలన కారణగతములగు పారిమాండల్యాదులు కార్యమునం దారంభమగుటలేదు, అని మావాదము.

గుణాంతరేణ జగతః ఆక్రాంతత్వమస్తి, యేన కారణగతా చేతనా కార్యే చేతనాంతరం నారభేత, న హ్య చేతనానాం చేతనావిరోధీ కశ్చిద్గుణోఽస్తి, చేతనాప్రతిషేధమాత్రత్వాత్. తస్మాత్పారిమాండల్యాదివైషమ్యాత్ప్రొఘ్నోతి చేతనాయాః ఆరంభకత్వమితి.

సిద్ధాంతీ : మైవం మంస్థాః యథా కారణే విద్యమానానామపి పారిమాండల్యాదీనామనారంభకత్వమేవం చైతన్యస్యాపేత్యస్యాంశస్య సమానత్వాత్. న చ పరిమాణాంతరాక్రాంతత్వం పారి

చేతనమునకు విరుద్ధముకాని గుణాంతరముచే జగత్తు ఆక్రమింప బడుటలేదు, అందువలన కారణగతమగు చేతనము కార్యమునందు చేతనాంతరము నారంభింపదని యనవీలులేదు, చేతనమునకు విరోధియగు అచేతనమును నొక ప్రత్యేక గుణములేదు, చేతనము కానిది అచేతనము, కనుక పారిమాండల్య ఉదాహరణ మిచట తగదు, చేతనమగు కారణము ఆంతరమగు కార్యము నారంభింప వచ్చును అని మేము తలంచుచున్నాము.

సిద్ధాంతి : మీరటుల తలంచకూడదు, కారణమగు పరమాణువునందు గల పారిమాండల్యాదులు కార్యమునందు పారిమాండల్యాంతరముల నారంభింపనట్లే కారణమగు బ్రహ్మమునందు గల చేతనము కార్యమగు జగత్తునందు చేతనాంతరము నారంభమును చేయదను విషయము రెండింటికిని సమానమే, కార్యమగు ద్వ్యణుకము మరియొక పరిమాణముచే నాక్రాంతమగుచుండుటచేత

మాండల్యాదీనామనారంభకత్వే కారణం, ప్రాకృరిమాణాంతరా
రంభాత్పరిమాండల్యాదీనామారంభకత్వోపపత్తేః. ఆరబ్ధిమపి
కార్యద్రవ్యం ప్రాగ్గుణారంభాత్ క్షణమాత్రమగుణం తిష్ఠతీత్యభ్యుప
గమాత్. న చ పరిమాణాంతరారంభే వ్యగ్రాణి పారిమాండల్యా
దీని, అతస్త్వసమానజాతీయం పరిమాణాంతరం నారభంతే,
పరిమాణాంతరస్యాన్యహేతుత్వాభ్యుపగమాత్ 'కారణబహుత్వా

పారిమాండల్యము ద్వ్యణుకమునందు సజాతీయముగు మరి
యొక పరిమాండల్యము నారంభింపలేదని చెప్ప శక్యము
కాదు. ద్వ్యణుకాదులయం దుత్పన్నమైనపుడే పరిమాణాంత
రము పారిమాండల్యమునకు విరోధి యగుచున్నది కాని
అంతకు పూర్వమేమియు విరోధము లేదు. కనుక ద్వ్యణుక
మునందు పారిమాండల్యాంతరము నారంభింపవచ్చును. కార్య
ద్రవ్య మారంభమైనతరువాత నొకక్షణము గుణవిహీనముగ
నుండుననియు నటుతరువాతనే దాని గుణము లారంభము లగు
ననియు మీరంగీకరించు చున్నారు. పారిమాండల్యాదులు
తమకంటె నన్యముగు పరిమాణాంతరము నారంభించుటయందు
ద్యుక్తములగుటవలన తమ జాతికిచేందిన పరిమాణాంతరము
నారంభింపలేకున్నవియని యన వీలులేదు. ద్వ్యణుకముల పరి
మాణాంతరమునకు మరియొక కారణమును మీరే అంగీక
రించు చున్నారు. [ద్వ్యణుకముయొక్క అణుత్వహాస్వత్వాది
పరిమాణమునకు పరమాణువుల పారిమాండల్యము కారణము
కాదనియు వాని సంఖ్యకారణమనియు వై శేషిక మతము.]
కారణమగు ద్వ్యణుకముల నేకములగుటచే (త్ర్యణుకమునందు

త్కారణమహత్త్వాత్ ప్రచయవిశేషాచ్చ మహత్' (వై. అ. ౭. ఆ. ౧. సూ. ౯.) 'తద్విపరీతమణు' (వై. ౭. ౧. ౧౦.) 'ఏతేన దీర్ఘత్వహస్యత్వే వ్యాఖ్యాతే' (వై. ౭. ౧. ౧౭) ఇతి హి కారణ భూతాని సూత్రాణి. న చ సన్నిధానవిశేషాత్ కుతశ్చి త్కారణ బహుత్వాదీన్యేవారభంతే న పారిమాండల్యాదీనీత్యుచ్యేత ద్రవ్యాంతరే సజ్జాంతరే వారభ్యమాణే సర్వేషామేవ కారణగుణానాం స్వాశ్రయసమవాయావిశేషాత్. తస్మాత్స్వభావాదేవ పారిమాం

మహత్త్వము, మృత్తుయొక్క మహత్త్వమువలన ఘటమునందు మహత్త్వము, అనిగా రెండు మూడనయవముల సంయోగము వలన మహత్త్వము, (2) మహత్త్వమునకు విరుద్ధమగు నణుత్వము పరుమాణువులు రెండును సంఖ్యచే ద్వ్యణుకమునందు కలుగుచున్నది; (3) మహత్త్వమునకు కారణమగు సంఖ్యయగు దీర్ఘత్వమునకు కారణమగుచున్నది. అణుత్వమునకు కారణమగు సంఖ్యయే హ్రస్వత్వమునకు కారణమగుచున్నది; అని కణాద సూత్రములు పలుకుచున్నవి. [కనుక పారిమాండల్యము మహత్త్వాదులకు కారణముకాకుండుటచే కార్యాంతరప్రసక్తి యద్దానికి సంభవముకాదు.] మఱియు కారణములగు ననేక పరమాణువులు అన్యోన్యము సాన్నిధ్యవిశేషము వలన కార్యము నారంభించుచున్నవి యనిగాని, అట్టి సాన్నిధ్య విశేషము లేకపోవుటవలన పారిమాణ్యాదులు కార్యారంభమును చేయలేవనిగాని యన వీలులేదు, మఱియొక ద్రవ్యముగాని గుణముగాని యారంభమగుచుండగా కారణగుణములన్నియు తమ ఆశ్రయమునం దనపాయముగానుండును. ఈవిషయమున

దల్యాదీనామనారంభకత్వం తథా చేతనాయా అపీతి ద్రవ్యస్యమ్. సంయోగాచ్చ ద్రవ్యాదీనాం విలక్షణానామత్పత్తి దర్శనాత్ సమాన జాతీయాత్సమానజాతీయోత్పత్తివ్యభిచారః.

పూ. పక్షి : ద్రవ్యే ప్రకృతే గుణోదాహరణమయు క్తమితి. చేత్.

సిద్ధాంతి : న దృష్టాంతేన విలక్షణారంభమాత్రస్య వివక్షితత్వాత్. న చ ద్రవ్యస్య ద్రవ్యమేవోదాహర్యవ్యం గుణస్య వా

భేదమేమియు లేదు. కనుక స్వభావము చేతనే పారిమాండల్యాదులు నూతనగుణముల నారంభింప లేకున్నవిగాని [సన్నిధి విశేషము లేకుండుట చేతకాదు.] చేతనమును గూర్చిగూడనిటులనే గ్రహించవలెను. [పారిమాండల్యాదులు స్వభావము చేతనే సజాతీయములనారంభింప లేనటులనే బ్రహ్మముగూడ విజాతీయ కార్యము నుత్పన్నము చేయవచ్చును.] ద్రవ్యముల అన్యోన్య సంయోగముచే విలక్షణములగు ద్రవ్యము లుత్పన్నమగుట లోకమునందు కాన్పించుచున్నది. గనుక కారణగుణములు సజాతీయములనే యారంభింప నవసరములేదు.

పూ. పక్షి . ప్రకృత విచారణా విషయము ద్రవ్యము. అప్రకృతమగు గుణము నిచట చొప్పించుట యుక్తముకాదు.

సిద్ధాంతి: మీరనునది సరికాదు. కారణము విలక్షణకార్యముల నారంభించగలదను విషయమును వివరించుటకు మాత్ర మీదిద్వైతమును మేము పలుకరించితిమి. ద్రవ్యమునుగూర్చి చెప్పినపుడు ద్రవ్యమునే యుదాహరణముగా గ్రహించవలె

గుణవివేతి కళ్ళిన్నియమే హేతురస్తి. సూత్రకారోఽపి భవతాం
ద్రవ్యస్య గుణముదాహారి 'ప్రత్యక్షప్రత్యక్షేణామప్రత్యక్షత్వా
త్సంయోగస్య పంచాత్మకత్వం న విద్యత' ఇతి (వై. అ. ౪. ఆ. ౨.
సూ. ౨.) యథా ప్రత్యక్షప్రత్యక్షయోర్భూమాకాశయోస్సమవయః
సంయోగోఽప్రత్యక్షః ఏవం ప్రత్యక్షే ప్రత్యక్షేషు పంచసు భూతేషు
సమవయచ్ఛరీరమ ప్రత్యక్షం స్యాత్. ప్రత్యక్షం తు శరీరం
దృశ్యతే తస్మాన్న పాంచభౌతికమితి. ఏతదుక్తం భవతి —
గుణశ్చ సంయోగో ద్రవ్యం శరీరం 'దృశ్యతే' (బ్ర. సూ. 2. 1. 6)
త్వీతివాత్రాపి విలక్షణోత్పత్తిః ప్రపంచితా.

నని గాని గుణములను గూర్చి చెప్పనపుడు గుణమునే ఉదా
హరణముగా గ్రహించవలయునని గాని నియమమునకు
కారణములేదు. మీదర్శన ప్రవర్తకుడగు కణాదుడే ప్రత్యక్ష
ములు అప్రత్యక్షములు సగువాని సంయోగ మప్రత్యక్షము
గనుక, శరీరము పంచభూతాత్మకము కాదను" సూత్రము
నందు ద్రవ్యమునుగూర్చి చెప్పచు గుణము నుదాహరణముగ
గ్రహించెను. ప్రత్యక్షా ప్రత్యక్షములగు భూమ్యాకాశము
లకు సంయోగము అనపాయమై అప్రత్యక్షముగ నెటుల
నున్నదో ఆవిధముగనే ప్రత్యక్షా ప్రత్యక్షములగు పంచభూత
ములయందు శరీరము అనపేతముగ సంయోగమును జెంది
అప్రత్యక్షము కావలెను. కాని శరీరము ప్రత్యక్షముగ
కాన్పించుచున్నది కనుక శరీరము పంచభూతాత్మకము గాదు
అని కణాదవాదము. ఇందుచే నిటుల చెప్పినట్లగు చున్నది.
సంయోగము గుణము; శరీరము ద్రవ్యము. దృశ్యతేతు అను

పూ. పక్షి : నన్వేషం సతి తేనైవైతద్గతం.

సిద్ధాంతి : నేతి బ్రాహ్మః, తత్సాంఖ్యం ప్రత్యుక్తం ఏతత్తు
వైశేషికం ప్రతి.

పూ. పక్షి : నన్వతిదేశోఽపి సమానన్యాయతయాకృతః
'ఏతేన శిష్టాపరిగ్రహో అపి వ్యాఖ్యాతాః (బ్ర. సూ. 2. 1. 12)
ఇతి.

సిద్ధాంతి : సత్యమేతత్. తస్యైవ త్వయం వైశేషికపరీక్ష
రంభే తత్ప్రక్రియానుగతేన నిదర్శనేన ప్రపంచః కృతః.

సూత్రమునందు (2-1-6) కారణ విలక్షణమగు కార్యోత్పత్తి
విస్తరింపబడినది.

పూ. పక్షి : అటులయినచో అచటనే యీవిషయము
గడచిపోయినది. [తిరిగి యిచటనేల విచారింప వలయును?]

సిద్ధాంతి : గడచిపోలే దనుచున్నాము. అచట సాంఖ్య
వాదమునకు సమాధానము చెప్పితిమి. ఇచట వైశేషికుని
గూర్చి సమాధానము చెప్పవలసియున్నది.

పూ. పక్షి : “ఏతేనశిష్టా పరిగ్రహో ఆపి వ్యాఖ్యాతాః”
అను సూత్రమునం దుభయులకు సమానమగు వాదము
పేర్కొనబడినది. [కనుక సాంఖ్యులగూర్చి చెప్పినదియే వైశేషి
కులకు గూడ ప్రత్యుత్తరమన గూడదా?]

సిద్ధాంతి : నిజమే ! వైశేషిక మత విచారారంభమున
వారి వాదమున కనుకూలమగు యుక్తులచే ప్రత్యుత్తరము
చెప్పట యుక్తమని విస్తరించితిమి.

(3) పరమాణుజగదకారణత్వాధికరణమ్ (సూ. 12-17)

అధికరణ సంక్షేపార్థము : కారణ గుణములు కార్యము నందు సంక్రమించుచున్నవి యను వైశేషికన్యాయము ద్వ్యణు కత్ర్యణుకములయొక్క అణుత్వమహత్వములయందు వర్తిం చుటలేదు. అవిధముననే చేతనమగు బ్రహ్మమునుండి అచేతన మగు జగుత్తుత్పన్నమగుచున్నదనిన విరోధమేమియులేదు. 11

(3) పరమాణుజగదకారణత్వాధికరణము

అ॥ కారణ గుణములు కార్యమునందు సంక్రమించు నను న్యాయమునుబట్టి చేతనమగు బ్రహ్మము అచేతనమగు జగత్తునకు కారణము కానేరదను వైశే షికవాదము నిలువనేరదనిపూర్వాధికరణ మున వారి వాదముచేతనే చూపబడినది.

పరమాణువులు జగత్కారణమే కానేరవని రాజోవు అధికరణమున చూపుచున్నారు. చేతనముతో కూడుకొని యుండ నందున ప్రధానము జగత్కారణము కానేరదని రచనాధికరణమున సిద్ధాంతము చేయబడినది. పరమాణువులు చేత నాధిష్ఠితములు కనుక జగత్కారణము కాగలవను వాద మిచట నిరాకరింప బడుచున్నది.

విషయము : వైశేషికు లుపపాదించు పరమాణు ప్రక్రియచే జగత్తు ఉత్పన్నమగుచున్నది యను వైశేషిక రాద్ధాంతము.

ఉభయథావి న కర్మా తస్తదభావః (సూ. 12)

సందేహము : ఇట్టి రాధాంతము ప్రమాణమూలకమా?
లేక భ్రాంతిమూలకమా యని సందేహము

పూర్వపక్షము : ప్రమాణమూలకము,

సీద్ధాంతము : భ్రాంతిమూలకము.

ఉభయథా ఆపి-ఈశ్వరనికి గాని జీవునికి గాని ఉభయ పక్షములందుగూడ కర్మ = పరమాణువుల చలనము న = సంభవము కాదు. అతః = పరమాణువులకు చలనము లేదు గనుక, తత్ అభావః = పరమాణువులకు పరస్పరము సంయోగము సంభవము కాదు గనుక ద్వ్యణుక త్ర్యణుకాదుల ఉత్పత్తి సంభవము కాదు.

[రెండు పదార్థములు సంయుక్తముగా నున్నవి యనుటకు గల కారణము వానికిగల సంయోగము. ఇది ద్రవ్యముల వివిధకారణ యందుండు నొకగుణము. సంయోగ గుణ వివరణము ముచే గలుగు సంబంధము సంయుక్త ద్రవ్యములకంటె బాహ్యము. సంయోగ సంబంధముచే సంబంధములగు ద్రవ్యములు సంయోగిద్రవ్యము లనబడును. ద్రవ్యములు సంయుక్తములుగ నున్నంతకాలమీ సంయోగ సంబంధము వానినివదలక ననపాయముగ నుండును. సంయోగ సంబంధము పీడిపోవుట వియోగమందును. ఇదియు నొకగుణమే. సంయోగ వియోగము లెపుడును రెండు ద్రవ్యములమధ్య జరు

గును, తంతువులు కలిసి వస్త్రముగుచున్నది. తంతువులు కారణము, వస్త్రము కార్యము. తంతువులు వస్త్రము యొక్క అవయవములు, వస్త్రము అవయవి. తంతువులకంటె భిన్నముగ వస్త్రము లేదు. అనగా వస్త్రము తంతువులలో యిమిడి విడదీయ వీలులేకున్నది. కార్యమగు వస్త్రమునకును కారణమగు తంతువులకును గల సంబంధము నిత్యము. పటాకారమునకు పటము కారణము. పటాకార కార్యము పట కారణమునం దనపేతమై నిత్యముగ నున్నది. ఏకారణమునందు కార్యమనపేతమై నిత్యసంబంధముగ నిమిడియుండునో అది సమవాయి కారణమనబడును. సమవాయి కారణములు ద్రవ్యములు. కార్యముతోగాని కార్యముయొక్క సమవాయి కారణముతో గాని కలిసియున్న కారణము అసమవాయి కారణము. తంతువులు వస్త్రమునకు సమవాయి కారణము కాని తంతువుల సంయోగము లేనిది వస్త్రమేర్పడదు. వస్త్ర కార్యమునకు తంతువులు, తంతు సంయోగము గూడ కారణములే. తంతువులొక దానితో నొకటి సంయుక్తములగుటచే వస్త్రమేర్పడుచున్నది. వస్త్రమేర్పడుట కవసరమైన తంతువుల సంయోగ కారణము వస్త్రమునకు సమవాయి కారణమునం దనపేతముగ సంక్రమించి యున్నది. తంతువుల యొక్క శుక్లాదివర్ణము పటముయొక్క శుక్లాది వర్ణమునకు కారణము. పటవర్ణమునకు కారణమగు తంతువర్ణము కార్యమగు పటమునందు సంక్రమించి అనపాయముగనున్నది. ఈ విధముగ నే కారణము కార్యమునందు గాని కార్యముయొక్క-

సమవాయి కారణమునందు గాని అనపేతమై సంక్రమించి యుండునో అది అసమవాయి కారణమనబడును. అసమవాయి కారణము గుణముగాని ద్రవ్యము కాదు. మృత్తు ఘటాదు లకును, సువర్ణము ఆభరణములకును కారణమగుచున్నది. ఏద్రవ్యము వికారమును జెంది మఱియొకద్రవ్యముగ పరిణ మించుచున్నదో అది దానికి ఉపాదాన కారణమనబడును. దీనినే సామాన్యభాషలో ద్రవ్యకారణమని గ్రహించవచ్చును. చేత నుడగు కులాలుడు స్వర్ణకారుడు లేక మృత్తు సువర్ణము ఘటకుండలములుగ పరిణమింపలేవు ఇట్టి చేతన కారణము నిమిత్తమాత్ర మగుటచే నిమిత్తకారణ మనబడుచున్నది. ఉపాదానకారణము కార్యమునందు ప్రత్యక్షముగ కాన్పించును. నిమిత్త కారణము కార్యముచే నూహింపబడును. ఘటమునందు మృత్తు ప్రత్యక్షముగ కాన్పించుచున్నది. కులాలుడులేనిది మృత్తువలననే ఘట మేర్పడదు గనుక నాతడున్నటుల నూహించుచున్నాము. సమవాయి కారణము ఉపాదాన కారణము రెండు నొకటికావు. ఉపాదాన కారణము సమవాయి కారణము కావచ్చును. సమవాయి కారణ ముపాదాన కారణము కానేరదు. తంత్రువులు పటమునకు సమవాయి కారణము ఉపాదాన కారణము గూడ నగును. కార్యకారణములు రెండును ద్రవ్యము లయినపుడే రెండు కారణము లొకటి కావచ్చును. పటము పటరూపమునకు సమవాయి కారణము గాని ఉపాదాన కారణముగాదు.]

నిద్ధాంతీ : ఇదానీం పరమాణుకారణవాదం నిరాకరోతి.
స చ వాద ఇత్థంసముత్తిష్ఠతి.

పూ. పక్షీ : పటాదీని హి లోకే సావయవాని ద్రవ్యాణి
స్వానుగతై స్సంయోగసచివైస్తంత్యాదిభిర్ద్రవ్యైరారభ్యమాణాని
దృష్టాని తత్సామాన్యేన యావత్కించిత్సావయవం ద్రవ్యం
తత్సర్వం స్వానుగతై రేవ సంయోగసచివైస్తైస్తైర్ద్రవ్యైరారబ్ధి
మితి గమ్యతే. సచాయవయవావయవివిభాగో యతో నివర్తతే
సోఽ కర్షపర్యంతగతః పరమాణుః, సర్వం చేదం గిరిసము
ద్రాదికంసావయవంజగత్, సావయవత్వాదాద్యంతవత్, న చాకార

సూత్రకారు లిప్పుడు పరమాణువులు జగత్కారణ
మను వాదమును నిరాకరించు చున్నారు. ఆవాదమిట్లు
సమర్థింపబడుచున్నది.

పూ. పక్షి : అవయవములతో గూడుకొనియున్న
వస్త్రాదిద్రవ్యములు వానితో ననుగతములై సంయోగమును
చేచిన తత్తువులు మొదలగు ద్రవ్యములచేత నారంభింప
పడుట లోకమునందు కాన్పించుచున్నది. ఇందు
కణాద మత వలన యేదేది అవయవముల కలిగియున్నదో
స్వరూపము అది అంతయు తనతో అనసాయముగ కలిసి
యున్న ఆయాద్రవ్యములచే నారంభింప బడుచున్నదియని
సామాన్యసూత్రమును నిశ్చయించుచున్నాము.

అవయవ అవయవి విభాగమెచట ఆగిపోవునో
యెచట వస్తువిభాగము పూర్తిగ ఆగిపోవునో అట్టి ద్రవ్యస్థితి
పరమాణువు. గిరిసముద్రాదికమగు సీజగత్రంతయు నవయవ

జేన కార్యేణ భవితవ్యమిత్యతః పరమాణవో జగతః కారణమితి కణభుగభిప్రేయాయ. తానీమాని చత్వారి భూతాని భూమ్మ్యదక తేజఃపవనాభ్యాని సావయవానుపలభ్య చతుర్విధాః పరమాణవః పరికల్ప్యంతే. తేషాం చాపకర్షపర్యంతగతత్వేవ పరతో విభాగా సంభవాద్విసశ్యతాం పృథివ్యాదీనాం పరమాణుః పర్యంతో విభాగో భవతి స ప్రకయకాలః. తతస్సర్గకాలే వాయవీయేష్వణుష్వదృష్ణా పేక్షం కర్మోత్పద్యతే, తత్కర్మ స్వాశ్రయమణుమణ్వంతరేణ

ములు కలిగియున్నది. అవయవములుండుటవలన అది అంతము కలిగి యున్నది. కారణములేక కార్యముత్పన్నముకాదు. కనుక పరమాణువులు జగత్కారణమని కణాదుని అభిప్రాయము. భూమిఉదకము, తేజస్సు, వాయువు అనునాలుగు భూతములు కాన్పించుచున్నవి. [జగత్తంతయు వీనివలననే యేర్పడుచున్నది.] వీనిలోప్రతిభూతము అవయవవిభాగము కలిగి యున్నది. కనుక చతుర్విధములగు పరమాణువు లేర్పడుచున్నవి. ప్రతిభూతమును పరమాణుదశవరకు విభాగము చేయవచ్చును. తరువాత విభాగము సంభవముకాదు. కనుక పృథివ్యాదులు పరమాణువులువరకు నశించినవి. ఇట్టి పృథివ్యాదుల యొక్క అవిభాజ్యమగు పరమాణుస్థితివరకు విభాగము ప్రలయమనబడును. సృష్టికాలమునందు వాయుపరమాణువుల యందు అదృష్టమగు నేదోయొక్క చలనకర్మ ఉత్పన్నమగుచున్నది. ఈచలనకర్మ పరమాణువు నాశ్రయించియుండుట వలన యొకపరమాణువును మఱియొక పరమాణువుతో సంయోగముచేయును. ఆవిధముగ ద్వ్యణుకము త్ర్యణుకము

సంయునక్తి. తతో ద్వ్యణుకాదిక్రమేణ వాయురుత్పద్యతే, ఏవ మగ్నిరేవ మాపః ఏవం పృథివ్యేవమేవ శరీరం సేంద్రియమి త్యేవం సర్వమిదం జగదణుభ్యస్సంభవతి, అణుగతేభ్యశ్చ రూపాదిభ్యో ద్వ్యణుకాదిగతాని రూపాదీని సంభవంతి తంతు పటన్యాయేనేతి కాణాదా మన్యంతే.

సిద్ధాంతి : తత్రేదమభిప్రీయతే—విభాగావస్థానాం తావద ణూనాం సంయోగః కర్తాపేక్షోఽభ్యుపగంతవ్యః కర్మవతాంతంత్యా దీనాం సంయోగదర్శనాత్, కర్మణశ్చ కార్యత్వానిమిత్తం కిమప్య

యిటుల క్రమముగ వాయువుత్పన్నమగును. ఈవిధముగనే అగ్ని, జలము, పృథివి యేర్పడుచున్నవి. ఇంద్రియ సహిత మగు శరీరముగూడ నిటులనే యేర్పడుచున్నది. ఈవిధముగ నీజగత్తంతయు పరమాణువులవలననే యేర్పడుచున్నది. తంతు రూపాదులు పటారూపాదులయినటులనే పరమాణురూపా దులు ద్వ్యణుకాదిరూపాదులగుచున్నవి. ఇది కాణాదమతము.

సిద్ధాంతి : ఇచట మేమిటుల వాదించుచున్నాము. (1) విభాగావస్థను జెందిన పరమాణువులు తిరిగి సంయోగ మును జెందుటకొక కర్మ యవసరమని అంగీకరింపవలయును.

తంతువులకు చలనమున్నపుడే సంయోగము సృష్టికీ అవసరమగు సంభవించుచున్నది. కర్మ అనునది యొక కర్మశరీరప్రాయ కార్యము. దానిని చేయువానిని యొకని అం గీకరింపవలయును. అట్టివానిని అంగీకరిం

పనిచో పరమాణువులయందు ప్రథమచలన మారంభము కాదు. (2) అట్టి నిమిత్తకారణము సంగీకరించినను ఒక

భ్యుపగంతవ్యమ్. అనభ్యుపగమే నిమిత్తాభావాన్నాణుష్వాద్యం కర్మస్యాత్, అభ్యుపగమేఽపియది ప్రయత్నోఽభిఘాతాదిర్వాయథా దృష్టం కిమపి కర్మణో నిమిత్తమభ్యుపగమ్యేత తస్యాసంభవాత్. నై వాణుష్వాద్యం కర్మ స్యాత్, న హి తస్యామవస్థాయామాత్మ గుణః ప్రయత్నస్సంభవతి శరీరాభావాత్. శరీరప్రతిష్ఠే హి మన స్యాత్మన స్సంయోగే సత్యాత్మగుణః ప్రయత్నోజాయేత. ఏతేనాభి ఘాతాద్యపి దృష్టం నిమిత్తం ప్రత్యాఖ్యాతవ్యం సర్గోత్తరకాలం హి

[ప్రయత్నమో లేక తాకిడివత్తిడి మొదలగునవియో యేదో యొక కర్మనిమిత్తము నంగీకరింపవలయును. ప్రలయస్థితియం దట్టికర్మ యసంభవముగనుక పరమాణువులయందు మొదటి చలనకర్మ యసంభవమగును. అపుడు శరీరములేదుగనుక ఆత్మగుణమగుప్రయత్నము సంభవముకాదు. శరీరమున్నపుడే మనసునం దాత్మసంయోగము, దానివలన ఆత్మ గుణమగు ప్రయత్నము బుట్టును. [ఆత్మతోగూడిన మనస్సు సంకల్పించును. సంకల్పముచే కార్యమునందు ప్రయత్నించును. శరీరములేనిది మనస్సులేదు. కనుక ప్రథమాణువుల ప్రథమ సంయోగమునకు శరీరము, ఆత్మతోగూడిన మనస్సు, ప్రయత్నము అవసరమగుచున్నవి] ఈకారణములచేతనే పరమాణు సంయోగమున కవసరమగు ఆఘాతము మొదలగు వానిని గూర్చి సమాధానము చెప్పచున్నాము. శరీరముపేతములగు ప్రయత్నాదులన్నియు సృష్ట్యనంతరము సంభవించునవి గనుక సృష్టికిపూర్వమగు పరమాణువుల సంయోగమగు నాద్యచలన కర్మకు కారణములుగానేరవు. (3) ఇక నాద్యమగు చలనకర్మ

తత్సర్వం నాద్యస్య కర్మణో నిమిత్తం సంభవతి, అథాదృష్ట
మాద్యస్య కర్మణో నిమిత్తమిత్యుచ్యేత, తత్పునరాత్మ సమవాయి
స్యాదణుసమవాయి వా. ఉభయథాపి నాదృష్ట నిమిత్తమణుష
కర్మావకల్పేత, అదృష్టస్యాచేతనత్వాత్. న హ్య చేతనం చేతనా
నధిష్టితం స్వతంత్రం ప్రవర్తతే ప్రవర్తయతి వేతి సాంఖ్య
పరీక్షయామభిహితమ్. ఆత్మనశ్చానుత్పన్నచైతన్యస్య తస్యా
మవస్థాయామచేతనత్వాదాత్మసమవాయిత్వాభ్యుపగమాచ్చ నాదృష్ట
మణుషకర్మణో నిమిత్తం స్యాదసంబంధాత్. అదృష్టవతా

కదృష్టము కారణముని వీరందురు. ఈయదృష్టము ఆత్మలో
నిమిడియున్నదయినను కావలెను, లేక పరమాణువులలో నిమిడి
యున్నది అయినను కావలెను. ఏపక్షమునయినను అదృష్ట
మచేతన మగుటవలన అణువులయందు చలనకర్మను కల్పింప
లేదు, అచేతన మేదోయొక చేతనముతో

అచేతనమగుఅదృష్టము
చలనకర్మ సుత్పత్తి
చేయలేదు.

సంబంధము లేక స్వతంత్రముగ తాను
ప్రవర్తింపలేదు. ఇతిరులను ప్రవర్తింప
చేయలేదు. ఈవిషయము సాంఖ్యమత

సమ్మతము. (4) సృష్టికి పూర్వమాత్మకు జ్ఞానముత్పన్నము
కాదు గనుక నపుడు చేతనమద్దానికిలేదు. [ఆత్మకుజ్ఞానము
ముఖ్యముకాదనియు, అది మనః సంయోగమును పొందినపుడు
జ్ఞానమను గుణమొకటి యాదృచ్ఛికముగ బుట్టుననియు వైశే
షికమతము] అదృష్టమాత్మలో నిమిడియున్నదని అంగీకరించి
నచో పరమాణువుల చలనకర్మకు కారణముకాదు. అక్కా
లమున పరమాణువులకును ఆత్మకును సంబంధమేమియు లేదు.

శ్రీ పరమాణుజగదకారణత్వాధిక 12] కల్యాణకామదీపమేతం 1177

పురుషేణాన్త్యణూనాం సంబంధ ఇతి చేత్సంబంధసాతత్వాత్ ప్రవృత్తిసాతత్యప్రసంగో నియామకాంతరాభావాత్. తదేవం నియతస్య కస్యచిత్కర్మనిమిత్తస్యాభావాన్నాణుష్ఠాద్యం కర్మ స్యాత్కర్మాభావాత్తన్నిబంధనస్సంయోగో న స్యాత్, సంయోగా భావాచ్చ తన్నిబంధనం ద్వ్యణుకాది కార్యజాతం న స్యాత్.

సంయోగశ్చాణోరణ్యంతరేణ సర్వాత్మనా వా స్యాదేకదేశేన వా, సర్వాత్మనా చేదుపచయానుపపత్తైరణుమాత్ర త్వప్రసంగో దృష్టవిపర్యయప్రసంగశ్చ. ప్రదేశవతో ద్రవ్యస్య

(5) అదృష్ట మిమిడియున్న ఆత్మతో పరమాణువులకు సంబంధము కలుగుచున్నదంటిరేని, యీసంబంధము సతతముండును గనుక ప్రవృత్తిగూడ సతతముండును. అట్టి ప్రవృత్తిని నియమనము చేయుమఱియొక కారణమేమియులేదు. ఈవిధమున పరమాణువుల ఆద్యచలనకర్మకు నియతమగు కారణము లేకుండుటవలన వానియం దాద్యమగు చలనకర్మ సంభవించదు. చలనకర్మ లేకుండుటచే దానినాధారముచేసుకొనిన పరమాణుసంయోగము సంభవముకాదు. సంయోగము కలుగనందున దాని నాధారము చేసుకొని ద్వ్యణుకాది కార్యజాత, ముత్పన్నముకాదు.

(6) మఱియు నొక పరమాణువునకు మఱియొకదానితో సంయోగము ఒకటి మఱియొకదానిలో సంపూర్ణముగ దూరుటచేతనయినను కలుగవచ్చును. ఒకదాని యేదోయొక భాగము రెండవదాని యేదోయొకభాగముతో కలియుటచేతనైనను సంభవించవచ్చును. సంయోగము సంపూర్ణమై

పరమాణుసంయోగము
సాధ్యముకాదు.

ప్రదేశవతా ద్రవ్యాంతరేణ సంయోగస్య దృష్టత్వాత్. ఏకదేశేన చేత్సావయవత్వప్రసంగః పరమాణూనాం కల్పితాః ప్రదేశాస్సు రితి చేత్కల్పితానామవస్తుత్వాదవస్త్యేవ సంయోగ ఇతి వస్తునః కార్యస్యా సమవాయికారణం న స్యాత్, అసతి చాసమవాయి కారణే ద్వ్యణుకాదికార్యద్రవ్యం నోత్పద్యేత యథాచాదిసగ్గే నిమిత్తాభావాత్సంయోగోత్పత్త్యర్థం కర్మ నాణూనాం సంభవత్యేవం మహాప్రళయేఽపి విభాగోత్పత్త్యర్థకం కర్మ నైవాణూనాం సంభ

సచో పరిమాణము వృద్ధియగుట సంభవముకాదు. అణు పరిమాణమే యుండును. వరలోక త్రినిదూర్చినపుడు వరయొక్క పరిమాణ మెక్కువకాదు.] అట్టి సంయోగము లోకానుభవ మునకు విరుద్ధముగ నుండును-అవయవములుగల రెండు పదార్థ ములకుమాత్రము సంయోగము సాధ్యము, పరమాణు సంయోగమేదో యొక భాగమున, సంభవించునందు రేని పరమాణు పుల కవయవములుండవలసియుండును. వానికి అవయవము లున్నట్లు కల్పించుమందు రేని కల్పితములగునవి యధార్థములు గావు గనుక వాని సంయోగముగూడ నయథార్థమే యగును. అపుడాసంబంధ మసమవాయికారణము కాకుండును. [సమవా యాదిసంబంధములన్నియు (13) వ సూత్రము ప్రతిపదార్థము తరువాత వివరింపబడినవి.] అసమవాయికారణము లేనపుడు ద్వ్యణుకాదికార్య ముత్పన్నముకాదు. ప్రథమసృష్టియందు సంయోగమును కలిగించు కారణము లేకుండుటవలన అణువు లకు చలనకర్మ సంభవము కానట్లే ప్రలయకాలమునందు గూడ ద్వ్యణుకాదులను విభాగముచేయు కర్మగూడ పర

వేత్. నహి తత్రాపి కించిన్నియతం తన్నిమిత్తం దృష్టమస్తి. అదృష్టమపి భోగప్రసిద్ధ్యర్థం న ప్రళయప్రసిద్ధ్యర్థమిత్యతోనిమిత్తా భావాన్న స్యాదణూనాం సంయోగోత్పత్త్యర్థం విభాగోత్పత్త్యర్థం వా కర్మ, అతశ్చ సంయోగవిభాగాభావాత్తదాయత్తయోస్సర్గ ప్రళయయోరభావః ప్రసజ్యేత, తస్మాదనుపపన్నోఽయం పరమాణు కారణవాదః.

సమవాయభ్యుపగమాచ్చ సామ్యాదనవస్థితేః

(సూ. 13)

మాణువులకు సంభవముకాదు, విభాగమునందుగూడ నిమిత్త కారణ మెద్దియు నియమితముగ కాన్పించుటలేదు. కర్మఫలాలనుభవ మదృష్టముయొక్క ప్రయోజనముకాని ప్రళయము కాదు. అందువలన అణువుల సంయోగమునుగాని వియోగమునుగాని కలుగచేయు కర్మలేదు. అందువలన అణువులకు సంయోగ విభాగములులేవు. వానినాధారము చేసుకొను సృష్టిప్రళయములు లేవనియు ఫలితము సంభవించుచున్నది. అందువలన నీపరమాణుకారణవాదము సమంజసముకాదు. 12

సమవాయ అభ్యుపగమాత్ = ద్వ్యణుకమునకును పరమాణువులకును సమవాయ సంబంధము నంగీకరించుట వలననుచు = మరియు సామ్యాత్ = భేదము తుల్యమగుట వలనను సమవాయ సంబంధ మేర్పడుటకు మఱియొక సంబంధము నంగీకరింప వలయును. ఈవిధముగ అనవస్థితేః = అనవస్థా దోషము వ్రసక్తమగును.

సమవాయాభ్యుపగమాచ్చ తదభావ ఇతి ప్రకృతేనాణు
కారణవాదనిరాకరణేన సంబధ్యతే, ద్వాభ్యాం చాణుభ్యాం
ద్వ్యణుకముత్పద్యమానమత్యంతభిన్నమణుఖ్యామణ్యో స్సమవై
తీత్యభ్యుపగమ్యతే భవతా, న చైవమభ్యుపగచ్ఛతా శక్యతేఽణు
కారణవాదస్సమర్థయితుమ్, కుతః, సామ్యాదనవస్థితేః, యథైవ
హ్యణుభ్యామత్యంతభిన్నం సద్ద్యణుకం సమవాయలక్షణేన
సంబంధేన తాభ్యాం సంబధ్యతే, ఏవం సమవాయోఽపి సమవా

(1) సమవాయ సంబంధమును వై శేషికు లంగీకరించు
చున్నారు, అట్టి సంబంధము కలుగదనియు అందువలన నణు
వాద మీసూత్రమునందు నిరాకరించుట
సమవాయ సంబంధ మసంభవము చేతను పూర్వసూత్రముతో నీ సూత్రము
సంబద్ధ మగుచున్నది, విభిన్నములగు
రెండణువులు సమవాయ సంబంధముచే నత్యంతము భిన్నమగు
ద్వ్యణుకమును బుట్టించుచున్నవి యని అణువులతో నణువులకు
సమవాయ సంబంధమును వై శేషికు లంగీకరించుచున్నారు,
ఇట్లంగీకరించువారు అణువు జగత్కారణమని సమర్థించలేరు,
ఏలనన్న (1) తుల్యమగుటచే ననవస్థితి దోషము సంభవించుట
వలన! రెండణువులు కలిసి ద్వ్యణుకముత్పన్న మగుచున్నది,
[పటము తంతువులతో సమవాయ సంబంధముచే సంబంధము
కలిగియున్నటుల] ద్వ్యణుకము అణువులతో సమవాయ
సంబంధముచే సంబంధించి యున్నది, సమవాయ సంబంధము
ద్వ్యణుకము కంటెను అణువులకంటెను భిన్నము సమవాయము
సమవాయము గల ద్వ్యణుక అణువులతో సంబంధించుటకు

యిభ్యోఽత్యంతభిన్నసకా సమవాయలక్షణేనాన్యేనైవ సంబంధేన సమవాయిభిస్సంబంధ్యేతాత్యంతభేద సామ్యాత్, తతశ్చ తస్య తస్మాన్యోఽన్యసంబంధకః కల్పయితవ్యః ఇత్యనవస్థా ప్రసజ్యేత.

పూ. పక్షీ : నన్విహ ప్రత్యయగ్రాహ్యః సమవాయో నిత్య సంబద్ధ ఏవ సమవాయిభిర్గుహ్యతే నాసంబద్ధః సంబంధాంతరా పేక్షో వా, తతశ్చ న తస్మాన్యస్సంబంధకః కల్పయితవ్యః యేనా నవస్థా ప్రసజ్యేతేతి.

సిద్ధాంతీ : నేత్యుచ్యతే, సంయోగోఽప్యేవంసతి సంయోగి

మటియేదోయొక సంబంధము అవసరము. అత్యంతము భేద ముండుటచే నీ సంబంధము సమవాయి సంబంధము కావలెను. ఈరెండవ సమవాయి సంబంధము మొదటి సమవాయి సంబద్ధములగు వానితో సంబద్ధమగుటకు మరియొక సమ వాయిసంబంధము ఇటుల సంబంధకల్పనకు నిలుకడలేకుండును.

పూ. పక్షీ : తంతుపటములవంటి స్థలములయందలి సమవాయ సంబంధము స్వభావముచేతనే అనపాయముగ నుండుట నుప్రసిద్ధము. సమవాయము తంతుపటములతో సం బద్ధము కాదనిగాని మటియొక సంబంధము అవసరమగునట్లు గాని కాన్పించుటలేదు. అందువలన తంతుపటములయందలి సమవాయసంబంధము కుదురుటకు సంబంధాంత రావసరము కాన్పింపదు. అతీరుగ నేద్యుజుక అణుక ములకుగూడ సమవాయి సంబంధ మేర్పడును.] కనుక అనవస్థాదోషము పట్టదు.

సిద్ధాంతి : మీరనునది సరికాదు. మీరు చెప్పప్రకారము సంయోగము సంయోగిద్రవ్యములతో ససపాయముగ

భిర్నిత్యసంబంధ ఏవేతి సమవాయవన్నాన్యం సంబంధమపేక్షితే, అథార్థాంతరత్వాత్సంయోగస్సంబంధాంతరమపేక్షిత, సమవాయోఽపి తర్హ్యార్థాంతరత్వాత్ సంబంధాంతరమపేక్షిత న చ గుణత్వాత్సంయోగస్సంబంధాంతరమపేక్షితే, న సమవాయోఽగుణత్వాదితి యుజ్యతేవక్తుమ్, అపేక్షికారణస్య తుల్యత్వాత్ గుణపరిభాషా

సంబద్ధమగుటవలన సమవాయమువలె మఱియొకసంబంధమును కోరకుండవలయును. [కాని సంయోగము గుణమగుటవలన సమవాయకారణముచే సంయోగద్రవ్యముతో నది సంబద్ధమగు చున్నదియని మీరనుచున్నారు, అనగా తంతువుల కన్యోన్యము సమవాయ కారణముచే సంయోగసంబంధ మేర్పడు చున్నదియని వై శేషికవాదము] సంయోగము [గుణము, సంయుక్తములు ద్రవ్యములు కనుక] భిన్నము, అందువలన మఱియొక సంబంధమును కోరుచున్న దంటిరేని సమవాయముగూడ [సమవాయ ద్రవ్యములగు తంతువుల కంటె] భిన్నమగుటచే మఱియొకసంబంధమును గోరవలయును. గుణమగుటచే సంయోగము సంబంధాంతరమును గోరు ననియు, గుణముకాకుండుటచే సమవాయము కోరదనియు ననుట యుక్తముకాదు. సంయోగము సమవాయము—ఈరెండును వానిచే సంబద్ధములగు ద్రవ్యములకంటె భిన్నములగుటచే భిన్నపదార్థములకు సంబంధము కలుగుటకు సంబంధాంతర మవసరమగునను లక్షణ ముభయత్రసమానమే. సంయోగము గుణమని యొక పరిభాష నేర్పరుచుట వలన నిట్టి సంబంధాంతరాపేక్ష యవసరము కలుగుటలేదు. [సమవా

యాశ్చ తంత్రత్వాత్, తస్మాద్ధాంతరం సమవాయమభ్యుపగ
చ్ఛతః ప్రసజ్యేతైవానవస్థా. ప్రసజ్యమానాయాం చానవస్థాయా
మేకాసిద్ధౌ సర్వాసిద్ధేర్ద్వాభ్యామణుభ్యాం ద్వ్యణుకం నై వోత్పద్యేత,
తస్మాద్దవ్యనుపపన్నః పరమాణు కారణవాదః.

ని త్య మే వ చ భా వా త్ (సూ. 14)

సిద్ధాంతీ : అపిచాణవః ప్రవృత్తిస్వభావా వా నివృత్తి
స్వభావా వా ఉభయస్వభావా వా అనుభయస్వభావా వాఽభ్యుప

యము కర్మవిషయమైగూడ సవసరమనుచున్నారు. కనుక
గుణమగుటచే సమవాయ మవసర మగుచున్న దన వీలులేదు.]
అందువలన సమవాయమును ప్రత్యేకముగ సంగీకరించువారికి
యనవస్థాదోషము సంభవింపక తప్పదు. అనవస్థ సంప్రాప్త
మైనపుడు సమవాయము సిద్ధింపదేని మరి యేదియును
సిద్ధింపదు. రెండు అణువులవలన ద్వ్యణుకము సిద్ధముకాదు,
కనుక పరమాణు కారణవాదము సంభవముకాదు. 13

నిత్యం ఏవ=పరమాణువులకు ప్రవృత్తి స్వభావముచే
యున్నచో భావాత్=ప్రవృత్తి నిత్యముండ వలయును.
ప్రళయ ముండకుండును. నివృత్తి స్వభావమైనచో నిత్యం
ఏవ=నివృత్తి నిత్యముగ భావాత్ =ఉండుటవలన సృష్టి
లేకుండును.

సిద్ధాంతి : మఱియు నణువులు ప్రవృత్తి స్వభావమో,
నివృత్తి స్వభావమో, ఉభయస్వభావమో, కలవియో లేక
నేస్వభావము లేనివియో కావలెను. మఱియొక మార్గము

గమ్యేరక, గత్యంతరాభావాత్ చతుర్థాపి నోపపద్యతే. ప్రవృత్తి స్వభావత్వే నిత్యమేవ ప్రవృత్తీర్భావాత్ ప్రళయాభావప్రసంగః. నివృత్తిస్వభావత్వేఽపి నిత్యమేవ నివృత్తీర్భావాత్ సర్గాభావ ప్రసంగః. ఉభయస్వభావత్వం చ విరోధాదసంభావ్యమ్. అనుభయ స్వభావత్వే తు నిమిత్తవశాత్ ప్రవృత్తినివృత్త్యైరభ్యుపగమ్య మానయోరదృష్టాదేర్నిమిత్తస్య నిత్యసన్నిధానాన్నిత్యప్రవృత్తి ప్రసంగః, అతంత్రత్వేఽప్యదృష్టాదేర్నిత్యాప్రవృత్తిప్రసంగః, తస్మా దవ్యసంపదన్నః పరమాణుకారణవాదః.

లేదనుచున్నారు. ఈనాలుగు విధములుగూడ సంభవము కావు. (1) ప్రవృత్తియే వాని స్వభావమైనచో అది నిత్య ముండుట వలన ప్రలయము లేకపోవును. (2) నివృత్తియే వాని స్వభావమైనను ఆ నివృత్తి నిత్య ముండుటవలన సృష్టి లేకపోవలెను. (3) విరుద్ధములగుట వలన నుభయ స్వభావము లేకకాలమున నుండుట సమంజసముకాదు. (4) అణువులు స్వయముగా నేస్వభావము లేనివి యయినచో, ప్రవృత్తి నివృత్తులు అదృష్టముగు నిమిత్త కారణాధీనము లగుటచేతను అట్టి నిమిత్త కారణ మణువులకు తెంపులేని సాన్నిధ్యమునం దుండుటవలన ప్రవృత్తియు తెంపులేకుండును. నిమిత్త కారణము సన్నిధానమున లేనిచో నివృత్తియే యెల్లప్పుడు నుండ వలెను. అందువలనకూడ పరమాణు కారణవాద ముపపన్నము కాదు.

రూపాదిమత్వాచ్చ విపర్యయోదర్శనాత్ (పూ. 15)

పూ. పక్షి : సావయవానాం ద్రవ్యాణామవయవశో విభజ్య మానానాం యతః పరో విభాగో న సంభవతి తే చతుర్విధా రూపాదిమంతః పరమాణువః చతుర్విధస్య రూపాదిమతో భూత భౌతికస్యారంభకా నిత్యాశ్చేతి.

సిద్ధాంతి : యద్వైశేషికా అభ్యుపగచ్ఛంతి స తేషామభ్యుపగమో నిరాలంబనఏవ, యతో రూపాదిమత్వాత్ పరమాణునామణుత్వనిత్యత్వవిపర్యయః ప్రసజ్యేత, పరమకారణా

రూపాదిమత్వాత్=పృథివ్యాది పరమాణువులకు రూపరసగంధస్పర్శ లున్నటుల అంగీకరించుట వలన, విపర్యయః=అనిత్యత్వము సావయవత్వము మొదలగు దోషములు సంభవించును. దర్శనాత్=రూపాదులు గల ఘటాదులకు అనిత్యత్వ సావయవత్వ దోషములు లోకమున కనుపించు చున్నవి.

పూ. పక్షి : ద్రవ్యములన్నియు నవయవ సహితములు. వానిని విభాగము చేసినపుడు యెప్పుడంతకంటె విభాగము చేయ చేతకాని స్థితిసంభవించునో అట్టి పృథివ్యాది చతుర్విధములగు పరమాణువులు స్వయముగ రూపాది గుణములు గలవై రూపాది గుణములు గల చతుర్విధమైన భూతభౌతిక ప్రపంచసృష్టిని యారంభించును. ఇదివై శేషిక సమ్మతము.

సిద్ధాంతి : ఇట్టి వీరిమతమున కారణములేదు. రూపాదులు గలిగియుండుటవలన పరమాణువుల కణుత్వనిత్యత్వములు విపర్యాసము నొందును. పరమకారణమును బట్టి విచారిం

పేక్షయా స్థూలత్వమనిత్యత్వం చ తేషామభిప్రేతవిపరీతమాపద్యే
 తేత్యర్థః. కుతః, ఏవం లోకే దృష్టత్వాత్. యద్ధి లోకే రూపాది
 మద్వస్తు తత్ స్వకారణాపేక్షయా స్థూలమనిత్యం చ దృష్టమ్.
 తద్యథా పట స్తంతూనపేక్ష్య స్థూలోఽనిత్యశ్చ భవతి, తంతవ
 శ్చాంశూనపేక్ష్య స్థూలా అనిత్యాశ్చ భవంతి, తథా చామీ పరమా
 ణవో రూపాదిమంత నైరభ్యుపగమ్యంతే, తస్మాత్తేఽపి కారణ
 వంతస్తదపేక్షయా స్థూలా అనిత్యాశ్చ ప్రాప్నువంతి.

చగా అంగీకరింపబడిన అణుత్వనిత్యత్వములకు బదులు స్థూల
 త్వము అనిత్యత్వము సంభవించునని యర్థము. ఏలనన్న
 లోకమునం దటులకాన్పించుచున్నది. ఏ యే ద్రవ్యములకు
 రూపాదులు గలవో అవియన్నియు తమ తమ కారణమును
 బట్టి స్థూలములు, అనిత్యములగుట లోకమున కాన్పించు
 చున్నది. అదియెట్లన, కారణమగు తంతువులరీత్యా పటము
 స్థూలము అనిత్యము నగుచున్నది. తంతువులు గూడ తమ
 కారణములగు తంతులంశలను బట్టి స్థూలములు అని త్య
 ములు నగుచున్నవి. ఆవిధముగ నే నీ పరమాణువులకు గూడ
 రూపాదు లున్నవని యంగీకరించుట చేతను వానికిగూడ
 [త్రిగుణముల వ్యత్యయ రూపమగు] కారణముండుట వలన
 అవి కారణరీత్యా స్థూలములు అనిత్యములు నగుచున్నవి.
 పరమాణువులు స్థూలములు అనిత్యములు-రూపాదులుండుట
 చేత-పటాదులవలే యని యిచట అనుమానరచనము చేయు
 బడు చున్నది.]

సిద్ధాంతీ : యచ్చ నిత్యత్వే కారణం తైరుక్తం 'సదకారణ వన్నిత్య' మితి (వై. అ. ౪. ఆ. ౧. సూ. ౧.) తదప్యేవం సత్య ణుష న సంభవతి, ఉక్తేన ప్రకారేణాణానామపి కారణవత్త్వోప పత్తేః, యదపి నిత్యత్వే ద్వితీయం కారణముక్తం. 'అనిత్యమితి చ విశేషతః ప్రతిషేధాభావః' ఇతి (వై. అ. ౪. ఆ. ౧. సూ. ౪) తదపి నావశ్యం పరమాణూనాం నిత్యత్వం సాధయతి, అసతి హి యస్మిన్ కస్మింశ్చిన్నిత్యే వస్తుని నిత్యశబ్దేన నశ్శోస్తమాసో నోప

ఉనికి యుండగా కారణము లేకుండుట నిత్యత్వమని వైశేషికుల నిరూపణమొకటిగలదు. ఈ లక్షణ మణువుల యందు పట్టదు. అణువులకు కారణమున్నటుల నిరూపించితిమి. ప్రత్యేకముగా కార్యమనిత్యమని నిషేధము లేకుండుట నిత్యత్వమని రెండవపక్షము చెప్పుచున్నారు. [ఇది అనిత్యము అని నిషేధింపబడని కార్యము నిత్యమని తాత్పర్యము. పర మాణువులు కార్యమైనను అనిత్యములని నిషేధింప బడకుండు టచే నిత్యములగుచున్నవి, పరమాణువుల సంతకంబై నూత్ను తరముగ విభాగించుటకు శక్యముకాదు గనుక నవి యనిత్య ములుకావు. అనగా నిత్యములని వైశేషికుల వాదము]

(2) అణువులకు రూపముండగా నీనిత్యత్వ లక్షణము అణువులకు వర్తింపదు. ఈ లక్షణములచే పరమా ణువులు నిత్యములని అవశ్యముగ సిద్ధమగుటలేదు. నిత్యమగు నేదోయొక వస్తువు లేనిచో నిత్యశబ్దమును (నశ్శో కానిది యను అర్థమునిచ్చు ప్రత్యయమును చేర్చి) అనిత్యమను నొక వ్యతిరేకసమాసమును కల్పింప శక్యముకాదు. అనిత్య శబ్దమునందలి నిత్యశబ్దముచే పరమాణువు మాత్రముబోధింప

పద్యతే. న పునః పరమాణునిత్యత్వమేవాపేక్ష్యతే. తచ్చాచ్చస్త్యేవ నిత్యం పరమకారణం బ్రహ్మ. న చ శబ్దార్థవ్యవహారమాత్రేణ కన్యచిదర్థస్య ప్రసిద్ధిర్భవతి, ప్రమాణాంతరసిద్ధయోశ్శబ్దార్థయో ర్వ్యవహారావతారాత్. యదపి నిత్యత్వే తృతీయం కారణముక్తం 'అవిద్యాచే' తి (వై. అ ౪. ఆ ౧. సూ ౫) తద్యద్యేవం విప్రీయేత సతాం పరిదృశ్యమాణకార్యాణాం కారణానాం ప్రత్యక్షేణాగ్రహణ మవిద్యేతి, తతో ద్వ్యణుకనిత్యతాప్యాపద్యేత. అథాద్రవ్యత్వే సతీతి విశేష్యేత. తథావ్యకారణవత్త్వమేవ నిత్యతానిమిత్తమాప

బడుచున్నది యన వీలులేదు. నిత్యము పరమకారణమునగు నది బ్రహ్మము కలదు. ఒకశబ్ద మొకయర్థమునందు వ్యవహారింపబడుచున్నంత మాత్రముచేత, నావస్తువు ప్రసిద్ధముగానే రదు. ప్రమాణాంతరముచేత నాశబ్దమున కట్టియర్థము సిద్ధమైనపుడే యా శబ్దార్థములు వ్యవహారప్రసిద్ధములగును. (3) పరమాణువుల నిత్యత్వమున కవిద్య మూడవకారణముగ వై శేషికులు చెప్పుచున్నారు. స్థూలముగ కాన్పించుచున్న కార్యములకు కారణములను ప్రత్యక్షముగ గ్రహింపలేక పోవుటయే అవిద్యయని వారి అవిద్యాసూత్రమునకు వివరణమును వ్రాసినచో అనగా కారణము ప్రత్యక్షము కాకుండుటయే నిత్యత్వమునకు కారణమనినచో ద్వ్యణుకములుగూడ ప్రత్యక్షములు కాకుండుటవలన నిత్యములే కావలసివచ్చును. కాని వారి మతమునందు ద్వ్యణుకములు నిత్యములుకావు.] ఇట్టి యావత్తును తప్పించుకొనుటకై (4) ఆరంభకద్రవ్యములేక ప్రత్యక్షమగు కారణము లేనిది నిత్యమని లక్షణము చెప్పి

ద్యేత, తస్య చ ప్రాగేవోక్తత్వాత్ 'అవిద్యాచే' తి పునరుక్తం
స్యాత్, అథాపి కారణవిభాగాత్కారణవినాశాచ్చన్యస్య తృతీయస్య
వినాశహేతోరసంభవోఽవిద్యా సా పరమాణూనాం నిత్యత్వం
ఖ్యాపయతీతి వ్యాఖ్యాయేత, నావశ్యం వినశ్యద్వస్తు ద్వాఖ్యామేవ
హేతుఖ్యాం వినష్టుమర్హతీతి నియమోఽస్తి, సంయోగసచివే
హ్యనేకస్మింశ్చ ద్రవ్యే ద్రవ్యాంతరస్యారంభకేఽభ్యుపగమ్యమానే

నను, కారణద్రవ్యము లేమియే నిత్యత్వకారణమని ఫలితము
తేలుచున్నది. ఈ లక్షణము సదకారణ వన్నిత్యమ్' అను
వైశేషిక సూత్రమునం దుదాహరింపబడుటవలన తిరిగి 'అవి
ద్యాచే' యను సూత్రమునకు పునరుక్తి దోషము సంభ
వించును. (5) పోనీ! కారణద్రవ్యమును విభాగముచేయుట,
కారణద్రవ్యనాశము, కార్యనాశమునుగూర్చి తృతీయ
కారణము అసంభవమగుట- ఈ మూడు సవిద్యాలక్షణముల
నియు అట్టి యవిద్యచే పరమాణువుల నిత్యత్వము సిద్ధమగు
చున్నదనియు వైశేషికులు చెప్పదురని యనుకొందుము.
[తంతువుల విభాగముచేతగాని నాశనముచేతగాని పటనా
శము కలుగుచున్నది. నిరవయవములగు నణువుల కవయవ
నాశముగాని విభాగముగాని సంభవముకాదు గనుక నణు
వులు నిత్యమని తాత్పర్యము.] వస్తువు నాశమగునపుడీరెండు
కారణములచేతనే నాశము కావలయునను నియమములేదు.
అనేక ద్రవ్యములు సంయోగ సంబంధముచే మఱియొక
ద్రవ్యము నుత్పన్నము చేయునని యంగీకరించినచో నిట్టినియ
మముండవచ్చును. కారణము స్వయముగా సామాన్యస్థితి

ఏతదేవం స్యాత్, యదా త్వపాస్తవిశేషం సామాన్యాత్మకం
కారణం విశేషవదవస్థాంతరమాపద్యమానమారంభకమభ్యుప
గమ్యతే తదా ఘృతకాతిన్యవిలయనవన్మూర్త్యవస్థావిలయనేనాపి
వినాశ ఉపపద్యతే, తస్మాద్ద్రూపాదిమత్వాత్ స్యాదభిప్రేతవిప
ర్యయః పరమాణునామ్, తస్మాదప్యనుపపన్నః పరమాణు
కారణవాదః.

ఉ భ య థా చ దో షా త్ (సూ. 16)

యందు నిర్విశేషముగానుండి విశేషాకారముగ పరిణామ
మును జెందినపుడు నూతన ద్రవ్యము నుత్పన్నము చేయునని
అంగీకరించినచో గడ్డకట్టిన ఘృతము కఱగిపోయినటుల
నూతనముగ నేర్పడిన వస్తువు సూలరూపము విలయముపొంది
వస్తునాశము సంభవింపవచ్చును. [అవిద్యచే సంప్రాప్తమైన
పరిణామరూపము లణువులు, ప్రలయ కారణములగు కాలా
దులచే వాని పిండస్వరూపము తిరోభావమును బొందిన
పుడు కారణభావమును పొందును. ఇదియే వినాశశబ్దమున
కర్తము.] రూపాదులు కలిగియుండుటచేత పరమాణు
వులకు వైశేషికులు తలంచిన దానికి భిన్నముగ వినాశము
సంభవింపవచ్చును. కనుక పరమాణు కారణవాద ముప
పన్నముకాదు.

15

ఉభయథా చ=పరమాణువులు సావయవములైనను,
నిరవయములైనను-ఉభయపక్షములయందు, కూడ దోషాత్
సావయవములైన, అనిత్యత్వాది దోషములు, నిరవయవ
ములైన పరస్పరము సంయోగ మసంభవము- ఈదోషముల

గంధరసరూపస్పర్శగుణా స్థూలా వృథివీ, రూపరసస్పర్శ
గుణా స్పృశ్చై ఆపః, రూపస్పర్శగుణం సూక్ష్మతరం తేజః, స్పర్శ
గుణస్సూక్ష్మతమో వాయురిత్యేవమేతాని చత్వారి భూతాన్యపచితా
వచితగుణాని స్థూలసూక్ష్మసూక్ష్మతరసూక్ష్మతమతారతమ్యోపేతాని
చ లోకే లక్ష్యంతే, తద్వత్పరమాణవోఽవ్యుపచితావచితగుణాః,
కల్పేరన్న వా. ఉభయథాపి చ దోషానుషంగోఽపరిహార్యఏవ

ద్వ్యణుకాది ప్రపంచోత్పత్తి సంభవము కాకుండుట చేతను
వీరి మత మసంగతము.

వృథివి గంధ రస రూప స్పర్శగుణములు కలది; జల
ములు వృథివికంటె సూక్ష్మములు, రూపరస స్పర్శగుణములు
కలవి. అంతకంటె సూక్ష్మతరము తేజఃస్ను: రూపస్పర్శగుణ
ములు కలది; వాయువు సూక్ష్మతమము. స్పర్శగుణము
మాత్రము కలది. ఈవిధముగ నీ నాలుగు భూతము లొకదాని
కంటె మరియొకటి తక్కువ తక్కువ గుణములు పరిమాణ
ములు కలిగియున్నటుల లోకమునందు కాన్పించుచున్నది.
ఆవిధముగ నే నీ వివిధభూత పరమాణువులకుకూడ గుణముల
హెచ్చుతగ్గులు కల్పింప వలయునా? లేదా? ఏ పక్షము
నయినను దోషప్రసక్తి అనివార్య మగుచున్నది. భూతపర
మాణువునందు పూర్వభూత పరమాణువుకంటె క్రిమముగ
గుణములు తక్కువగ నుండుటవలన నెక్కుడు గుణము
లున్నదానికి యెక్కుడు స్థౌల్యము, తక్కువ గుణములు గల
భూతమునకు తక్కువ స్థౌల్యము- ఈవిధముగ మూర్తికి

స్యాత్. కల్ప్యమానే తావదుపచితాపచితగుణత్వే ఉపచితగుణానాం
 మూర్త్యుపచయాదపరమాణుత్వప్రసంగః. నచాంతరేణాపి మూర్త్యు
 పచయం గుణోపచయోభవతీత్యుచ్యేత. కార్యేషు భూతేషు గుణో
 పచయే మూర్త్యుపచయదర్శనాత్. అకల్ప్యమానే తూపచితాపచిత
 గుణత్వే పరమాణుత్వసామ్యసిద్ధయే యది తావత్సర్వే ఏకైక
 గుణా ఏవ కల్ప్యేరక తతస్తేజసిస్పర్శసౌప్రతిపత్తిర్నస్యాత్, అప్పు
 రూపస్పర్శయోః, పృథివ్యాం చ రసరూపస్పర్శానాం, కారణగుణ
 పూర్వకత్వాత్కార్యగుణానామ్, అథసర్వే చతుర్గుణా ఏవ కల్ప్యేరక
 తతోఽప్యపి గంధసౌప్రతిపత్తిస్యాత్తేజసి గంధరసయోర్వాయా

ఉపచయము అపచయము సంభవించుచున్నది. అందువలన
 నవి పరమాణువులు కాకపోవుచున్నవి (2) స్థౌల్యమెక్కువ
 కాకుండ గుణము లెక్కువ కావచ్చునన ఏలులేదు.
 గుణము లెక్కువ అయినపుడు స్థౌల్యముగూడ నెక్కువ
 యగుట భూతకార్యముల యందు కాన్పించుచున్నది.
 (3) పరమాణువులన్నియు సమానము లగుటకు వానియందు
 గుణముల హెచ్చుతగ్గులను కల్పింపకుందుమా? అపుడు వివిధ
 భూతపరమాణువుల కొక్క గుణమునే కల్పింపవలయునా?
 లేక చతుర్గుణముల కల్పింపవలయునా? ఒక గుణమునే
 కల్పించినతేజస్సునందు స్పర్శగుణ ముండదు. జలములయందు
 రూపస్పర్శ లుండవు: పృథివియందు రసరూపస్పర్శ లుండవు.
 కారణగుణములు కార్యమునందు సంక్రమించును (4) ప్రతి
 భూత పరమాణువునందును చతుర్గుణముల కల్పించెదమనిన,
 జలమునందు గూడ గంధముండ వలయును, తేజస్సునందు

చ గంధరూపరసానామ్, న చైవం దృశ్యతే. తస్మాదప్యనుప
పన్నః పరమాణు కారణవాదః.

అపరిగ్రహోచ్ఛాత్యంతమనపేక్షా (సూ. 17)

ప్రధానకారణవాదో వేదవిద్భిరపి కైశ్చిన్మన్వాదిభిస్సత్కార్య
త్వాధ్యంకోపజీవనాభిప్రాయేణోపనిబద్ధః, అయం తు పరమాణు
కారణవాదో న కైశ్చిదపి శిష్టైః కేనచిదప్యంశేన పరిగృహీత
ఇత్యత్యంతమేవానాదరణీయో వేదవాదిభిః.

గంధరసము లుండవలయును; వాయువునందు గంధరూప
రసము లుండవలయును. కాని లోకమునం దిటుల కాన్పిం
చుట లేదు. అందువలన గూడ పరమాణు కారణత్వ మను
పపన్నమగును. 16

అపరిగ్రహోత్ చ=పరమాణు వాదము శిష్టులగువారిచే
పరిగ్రహింపబడ కుండుటవలన గూడ దానియందు అత్యంతం=
సంపూర్ణముగ అనపేక్షా = అపేక్షితగదు.

సత్కార్యవాదమున కుపజీవిగా నున్నదను అభిప్రాయ
ముచేత ప్రధానకారణ వాదము మనువు మొదలగు కొంత
మంది వేదవిదులచే ఆలోచింప బడినది. ఈ పరమాణు కారణ
వాదమన్ననో యేవిషయమందును శిష్టులచే పరిగ్రహింప
బడలేదు. ఈ కారణముచేత వేదప్రామాణికుల కత్యంత మనా
దరణీయ మగుచున్నది.

అపిచ వై శేషికాస్తంత్రార్థభూతాః పట్టదార్థాః ద్రవ్య
గుణకర్మసామాన్యవిశేషసమవాయాభ్యానత్యంతభిన్నాః భిన్న
లక్షణానభ్యుపగచ్ఛంతి, యథా మనుష్యోఽశ్వశ్శక ఇతి. తథాత్వం
చాభ్యుపగమ్య తద్విరుద్ధం ద్రవ్యాధీనత్వం శేషాణామభ్యుప
గచ్ఛంతి ధర్మాంతరమ్, తన్నోపపద్యతే, కథమ్, యథాహి లోకేశశ
కుకపలాశ ప్రభృతీనామత్యంతభిన్నానాం సతాం నేతరేతరాధీ
నత్వం భవతి, ఏవం ద్రవ్యాధీనామప్యత్యంతభిన్నత్వానైవ

మఱియు వారి దర్శనమునకు ప్రయోజన కారణము
లుగ ద్రవ్య, గుణ, కర్మ, సామాన్యవిశేష సమవాయములను
నారు పదార్థములు గలవనియు అవి మనుష్యుడు అశ్వము
కుండేలువలేనే భిన్నభిన్న లక్షణములు గలవనియు కల్పించు
చున్నారు. గుణాది కడపటి అయిదుపదార్థములు ద్రవ్యాధీన
మనియు గూడ మొదటి కల్పనకు విరుద్ధముగ మరియొక కల్ప
నము చేయుచున్నారు. (1) ఇట్టి కల్పనములుపపన్నములుగావు.
[మనుష్యునికంటె నశ్వమత్యంతము భిన్నము. కనుక నది మను
ష్యాధీనమనుట విరుద్ధము. అటులనే గుణాదులు ద్రవ్యముకంటె
నత్యంతము భిన్నములు. అవి ద్రవ్యాధీనము లనుట విరుద్ధము]
లోకమునందు శశకుశ పలాశాదు లత్యంతము భిన్నములు.
వానిలో నొకటి మరియొకదాని యధీనమును బొందదు. ఆవిధ
ముగ ద్రవ్యముకంటె నత్యంతము విరుద్ధములగు గుణాదులు
ద్రవ్యాధీనము లనతగదు. (2) గుణాదులు ద్రవ్యాధీన
ములని అనుకొందుము గాక! అందువలన ద్రవ్యమున్నపు
డవియుండుట ద్రవ్యము లేనపుడవి లేకుండుటయు

ద్రవ్యాధీనత్వం గుణాదీనాం భవితుమర్హతి, అథ చ భవతి ద్రవ్యా
ధీనత్వం గుణాదీనామ్, తతో ద్రవ్యభావే భావాత్ ద్రవ్యభావే
చాభావాత్ ద్రవ్యమేవ సంస్థానాదిభేదాదనేకశబ్దప్రత్యయభాగ్భవతి.
యథా దేవదత్త ఏకఏవ సన్నవస్థాంతరయోగాదనేకశబ్దప్రత్యయ
భాగ్భవతి తద్వత్. తథా సతి సాంఖ్యసిద్ధాంతప్రసంగస్వసిద్ధాంత
విరోధశ్చాపద్యేయాతామ్.

పూ. పక్షీ : నన్వగ్నేరన్యస్యాపి సతో ధూమస్యాగ్న్యూచీ
నత్వం దృశ్యతే.

సిద్ధాంతీ : సత్యం దృశ్యతే, భేదప్రతీతేస్తు తత్రాగ్నిధూ

సంభవించును. [కనుక గుణాదులు ద్రవ్యముకంటె భిన్న
ములు కావు. భిన్నములయినచో ద్రవ్యాధీనములు కానేరవు.]
(3) ద్రవ్యమొక్కటియే గలదు. ఆకారభేదము వలన అనేక
భావములచేతను శబ్దములచేతను వ్యవహరింప బడుచున్నది.
దేవదత్తు షోకడైనను అవస్థాభేదమును బట్టి అనేక భావముల
చేతను శబ్దములచేతను వాడబడుచున్నాడు. అటులనే యిచట
గూడ తెలియనగును. [ఇట్లనుటచే ప్రధానమే వివిధాకార
ముల కాన్పించుచున్నది యను] సాంఖ్యసిద్ధాంతమును పరి
గ్రహించుటయు వైశేషిక సిద్ధాంతమును పరిత్యజించుటయు
సంభవించును.

పూ. క్షి. ధూమ మగ్నికంటె నన్యము. కాని అగ్ని
అధీనమగుట కాన్పించుచున్నది.

సిద్ధాంతి. నిజమే ! ధూమ మగ్న్యధీనముగ కాన్పించు
చున్నది. కాని ధూమ మగ్నికంటె భిన్నముగ కాన్పించుట

మయోరన్యత్వం నిశ్చయతే, ఇహ తు శుక్లః కంబళో రోహిణీ ధేనుర్మీలముత్పలమితి ద్రవ్యస్యైవ తన్యతన్య తేన తేన విశేషేణ ప్రతీయమానత్వానైవ ద్రవ్యగుణయోరగ్ని ధూమయోరివ భేద ప్రతీతిరస్తి, తస్మాద్ద్రవ్యాత్మకతా గుణస్య. ఏతేన కర్మసామాన్య విశేషసమవాయానాం ద్రవ్యాత్మకతా వ్యాఖ్యాతా.

పూ. పక్షీ: గుణాదీనాం ద్రవ్యాధీనత్వం ద్రవ్యగుణయోర యుతసిద్ధత్వాదితియద్యుచ్ఛేత.

వలన నారెండు భిన్నములని నిశ్చయించుచున్నాము. ద్రవ్యగుణాదుల విషయమన్ననో శుక్ల కంబళము, ఎఱ్ఱనియావు, నల్లటి కలువ అని ఆయావిశేషణములచేతనే ద్రవ్యగుణములు కాన్పించుటచే నగ్నిధూమములకువలె భేదజ్ఞానము కలుగుటలేదు. కనుక గుణము ద్రవ్యస్వరూప మగుచున్నది. [4] ఇందుచేతనే కర్మ సామాన్య విశేషసమవాయములుగూడ ద్రవ్యస్వరూపములే యగుచున్నవి యని వివరింపబడుచున్నవి.

పూ. క్షి. ద్రవ్యగుణములకు అయుతసిద్ధత్వ ముండుట వలన గుణములకు ద్రవ్యాధీనత్వము సంభవమగుచున్నది. [యయోర్ద్వయోర్మధ్యేవకం అవినశ్యత్ అపరాశ్రితం ఏవావతిష్ఠతే తౌ అయుతసిద్ధౌ యథావయావయినౌ-అని అయుత సిద్ధిలక్షణము. అవయవ మవయవిని ఆశ్రయించుకొని యెల్లప్పుడు సచటనే యుండును. గుణముద్రవ్యముకంటె భిన్నము. అయినను ద్రవ్యము నాధారము చేసికొనియే యుండును. ద్రవ్యములేక గుణముండ నేరదు.] ఈరెండు నయుత సిద్ధములందురు.

సిద్ధాంతీ : తత్పునరయుతసిద్ధత్వమపుథగ్దేశత్వం వాస్యాద
పుథక్కాలత్వం వా అపుథకన్వితావత్వం వా. సర్వభాపి నోప
పద్యతే. అపుథగ్దేశత్వే తావత్ స్వాభ్యుపగమో విరుద్ధేత, కథమ్,
తంత్వారథో హి పటః తంతుదేశోఽభ్యుపగమ్యతే న తు పటదేశః,
పటస్య తు గుణాః శుక్లత్వాదయః పటదేశా అభ్యుపగమ్యంతే న
తంతుదేశాః తథా చాహుః 'ద్రవ్యాణి ద్రవ్యాంతరమారభంతే
గుణాశ్చ గుణాంతర' మితి (వై. అ. ౧. ఆ. ౧. సూ. ౧౦) తంతవో
హి కారణద్రవ్యాణి కార్యద్రవ్యం పటమారభంతే, తంతుగతాశ్చ
గుణాశ్చుక్లత్వాదయః కార్యద్రవ్యే పటే శుక్లత్వాదిగుణాంతరమార
భంత ఇతి హి తేఽభ్యుపగచ్ఛంతి. సోఽభ్యుపగమో ద్రవ్యగుణ

సిద్ధాంతీ : (౪) మీరుపపాదించు అయుతసిద్ధి అభిన్న
దేశమున అనగా నొకచోటనుండుటయా? లేక నొకకాలమున
నుండుటయా? లేక నొకస్వభావమున నుండుటయా? వైశే
షిక వాదమునం దీమూడును సంభవము కావు. ఏకదేశత్వ
మందుమా? వారిసిద్ధాంతమునకు విరుద్ధమగును! అది యెట్ల
నిన, తంతువులచే నారంభింపబడిన పటము తంతువులయం
దుండునుగాని పటమునం దుండదు. పటముయొక్క శ్వేత
త్వాదిగుణములు పటమునం దుండునుగాని తంతువులయం
దుండవు. ద్రవ్యములు మఱియొక ద్రవ్యమును గుణములు
మఱియొక గుణముల నారంభించునని వైశేషిక సూత్రము,
కారణద్రవ్యములగు తంతువులు కార్యద్రవ్యమగు పటము
నారంభించును. తంతువునందలి శ్వేతత్వాదిగుణములు కార్య
ద్రవ్యపటమునందు శ్వేతత్వాదిగుణాంతరము నారంభించునని
వైశేషికు లంగీకరించుచున్నారు. ద్రవ్యగుణముల కేకదేశ

యోరపృథగ్దేశత్వేఽభ్యుపగమ్యమానే బాధ్యేత. అథాపృథక్కా-
లత్వమయుతసిద్ధత్వముచ్యేత, సవ్యదక్షిణయోరపి గోవిషాణయో-
రయుతసిద్ధత్వం ప్రసజ్యేత. అపృథక్స్వభావత్వేత్వయుతసిద్ధత్వే-
న ద్రవ్యగుణయోరాత్మభేదస్సంభవతి, తస్యతాదాత్మ్యేనైవ ప్రతీయ-
మానత్వాత్.

పూ. పక్షీ : యుతసిద్ధయోస్సంబంధస్సంయోగోఽయుతసిద్ధ-
యోస్తు సమవాయ ఇత్యయమభ్యుపగమో మృషైవతేషాం, ప్రాక్సి-
ద్ధస్య కార్యాత్కారణస్వాయుతసిద్ధత్వానుపపత్తేః. అథాన్యతరా-
పేక్ష ఏవాయమభ్యుపగమస్సాద్యుతసిద్ధస్య కార్యస్య కారణేన

త్వము నంగీకరించినపు డీయంగీకారము భాధితమగును, ఏక-
కాలత్వ మయుతసిద్ధి యందులేని విభిన్నముగానున్న గోశృం-
గముల రెండింటికినిఅయుతసిద్ధి కలుగవలెను. స్వభావైక్యము
అయుతసిద్ధి యయినచో ద్రవ్యగుణములకు భేదమే లేకపోవల-
యును. శుక్లాదిగుణము పటస్వరూపమును బొందియే
కాన్పించుచున్నది.

(6) విభిన్నముగ నుండువాని సంబంధము
సంయోగమనియు, విభిన్నముగలేక ప్రత్యేకించుటకు వీలు
లేకుండునటుల కలిసియున్న సంబంధము సమవాయమనియు
వైశేషికులుచేయు విచక్షణ నిష్ప్రయోజన మగుచున్నది.
కారణము కార్యమునకు పూర్వమే సిద్ధమైయున్నది. కనుక
వానికి ప్రత్యేకము ఉనికి సాధ్యముకాదన వీలులేదు. పైనిర్వ-
చనము కార్యకారణములలో నేదోయొక దానిని గూర్చి
మాత్రమే చెప్పబడినదనియు, ప్రత్యేక మునికిలేనికార్యముతో

స్సంబంధస్సమవాయ ఇతి. ఏవమపి ప్రాగసిద్ధస్యాలబ్ధాత్మకస్య
కార్యస్యకారణేన సంబంధో నోపపద్యేత ద్వయాయత్తత్వాత్సంబం
ధస్య. సిద్ధం భూత్వా సంబధ్యత ఇతి చేత్, ప్రాక్కరణసంబంధా
త్కార్యస్య సిద్ధావభ్యుపగమ్యమానాయామయుతసిద్ధ్యభావాత్కార్య
కారణయోస్సంయోగవిభాగో న విద్యేతే ఇతీదముక్తం దురుక్తం
స్యాత్. యథా చోత్పన్నమాత్రస్యాక్రియస్య కార్యద్రవ్యస్య విభు
భిరాకాశాదిభిర్ద్రివ్యాంతరై స్సంబంధస్సంయోగ ఏవాభ్యుపగమ్యతే

కారణమునకుగల సంబంధము సమవాయసంబంధమని వైశే
షికు డనినచో, అపుడుగూడ, సంబంధమునకవసరమగు కార్య
కారణములలో కార్యము స్వరూపముదాల్చకపూర్వము కార
ణముతో సంబంధించియుండుట శక్యముకాదు. కార్యముత్ప
న్నమై కారణముతో సంబంధించునంటిరేని అదియు నుపయో
గింపదు. కారణముతో సంబంధింపకపూర్వమే కార్యముత్ప
న్నమైనచో దానికి అయతసిద్ధి సంభవముకాదు కనుక కార్య
కారణములకు సంయోగవిభాగములు కలుగనేరవు అను
వాదము దుర్వాదమగును. [కారణముతో సంబంధింపక
పూర్వము కార్యముండి, కొంతకాలముతరువాత నారెండును
సంబంధములైనచో నాసంబంధము సంయోగసంబంధముగాని
సమవాయ సంబంధముకాదు.] కార్యముత్పన్నమైనక్షణమున
నిర్గుణమై చలనమేమియులేకనే ఆకాశాదిద్రవ్యాంతరములతో
పోందు సంబంధము సంయోగసంబంధముగాని సమవాయ సం

న సమవాయః, ఏవం కారణద్రవ్యేణాపి సంబంధస్సంయోగ ఏవ
స్యాత్ న సమవాయః.

సిద్ధాంతీ : నాపి సంయోగస్య సమవాయస్య వా సంబం
ధస్య సంబంధివ్యతిరేకేణా స్తిత్వే కించిత్ప్రమాణమస్తి. సంబంధి
శబ్దప్రత్యయవ్యతిరేకేణ సంయోగ సమవాయశబ్దప్రత్యయదర్శనా
త్తయోర స్తిత్వమితి చేన్న, ఏకత్వేఽపి స్వరూపబాహ్యరూపాపే
క్షయాఽనేకశబ్దప్రత్యయదర్శనాత్. యథైకోఽపి సక దేవదత్తో
లోకే స్వరూపం సంబంధిరూపం చాపేక్ష్యనేకశబ్దప్రత్యయభాగ్యవతి
మనుష్యో! బ్రాహ్మణః శ్రోత్రియో వదాన్యో బాలో యువా స్థవిరః

బంధముగాదని తలంచినట్లే కారణద్రవ్యముతో కార్యద్రవ్య
మునకు కలుగు సంబంధము సంయోగసంబంధముగాని సమ
వాయ సంబంధముకాదు

(7) మఱియు సంయోగ సంబంధముగాని
సమవాయ సంబంధముగాని సంబంధములగు వానికంటె వ్యతి
రిక్తముగ నుండు ననుటకు ప్రమాణములేదు. సంబంధములగు
ద్రవ్యముల శబ్దములకంటెను వానిభావముల కంటెను భిన్న
ముగ సంయోగ సమవాయశబ్దములు ప్రత్యయములు కాన్పిం
చుచున్నవి గనుక నవి ప్రత్యేకముగ నుండగలవని యంటిరేని
అదియును సరికాదు. ఒకేవస్తువ తనస్వరూపమునకు బాహ్య
ములగు రూపములనుబట్టి అనేక శబ్దములకు ప్రత్యయములకును
గుఱియగుట కాన్పించుచున్నది. బేవదత్తు డొక్కడైనను తనకు
సంబంధించిన రూపమునుబట్టి అనేక శబ్దప్రత్యయములకు
గురియగుచున్నాడు. అతడొక్కడే బ్రాహ్మణుడు, క్షత్రియుడు,

పితా పుత్రః పౌత్రో బ్రాతా జామాతేతి. యథా చైకాపి సతీ రేఖా
స్థానాన్యత్వేన నివిశమానా ఏకదశశతసహస్రాదిశబ్దప్రత్యయభేద
మనుభవతి, తథా సంబంధినోరేవ సంబంధిశబ్దప్రత్యయవ్యతిరే
కేణ సంయోగ సమవాయశబ్దప్రత్యయార్హత్వం న వ్యతిరిక్తవస్త్య
స్తీత్వేన, ఇత్యుపలబ్ధిలక్షణ ప్రాప్తస్యానుపలబ్ధేరభావో వస్త్యంత
రస్య. నాపి సంబంధివిషయత్వే సంబంధశబ్దప్రత్యయయోః సంతత
భావప్రసంగః, స్వరూపబాహ్య రూపాపేక్షయేత్యుక్తోత్తరత్వాత్.

వదాన్యడు, బాలుడు, యువకుడు, ముదుసలి, తండ్రి, కొమా
రుడు, పోత్రుడు, సోదరుడు, అల్లుడు మొదలగు ననేకశబ్దము
లకును జ్ఞానములకును విషయమగుచున్నాడు. ఒకటియే అంకె
వివిధస్థానముల పొంది, ఏక, దశ, సహస్రాది విభిన్నశబ్దము
లకును జ్ఞానమునకును కారణమగుచున్నది. ఆవిధముగనే
సంబద్ధములగు రెండువస్తువులు సంబద్ధములగు శబ్దజ్ఞానములకు
విషయమగుటయే గాక సంయోగసమవాయశబ్ద ప్రత్యయ
ములకు వ్యవరాహార్హములగుచున్నవి. వానికంటెభిన్నమగు
మఱియొక వస్తువులేదు. విషయమిటులుండ సంయోగాదులు
విలక్షణములగు శబ్ద ప్రత్యయములచేత తెలియబడుటవలన
ఉపలబ్ధియే వానియునికిని తెలియచేయుచున్నది. అట్టి సంయో
గాది వస్త్యంతరములు వానిచే సంబంధములైనవానికంటె వ్యతి
రేకముగ దొరుకుటలేదుగనుక నవి లేవని నిశ్చయింపబడు
చున్నది. మఱియు సంబంధమును తెలియచేయుశబ్దము ప్రత్య
యముగూడ సంబంధినిగూర్చినవగుటచేత సంబంధమెల్లప్పుడు
నున్నదియనవీలులేదు. [అనగా సంబద్ధములు సతతముండుటచే

తథాఽన్యత్కమనసామప్రదేశత్వాన్న సంయోగస్సంభవతి,
ప్రదేశవతో ద్రవ్యస్య ప్రదేశవతా ద్రవ్యాంతరేణ సంయోగదర్శ
నాత్. కల్పితాః ప్రదేశా అన్యత్కమనసాం భవిష్యంతీతి చేన్న,
అవిద్యమానార్థకల్పనాయాం సర్వార్థసిద్ధి ప్రసంగాత్, ఇయానేవా
విద్యమానో విరుద్ధోఽవిరుద్ధో వాఽర్థః కల్పనీయో నాతోఽధిక

సంబంధముగూడ సతతముండునని చెప్పవీలులేదు.] తనకు
బాహ్యములగు రూపములబట్టి యొకవస్తువే అనేక శబ్దముల
చేతను జ్ఞానములచేతను తెలియనగునని యిదివరకే తెలియ
చేయబడినది.

అ॥ పై శాస్త్రార్థముచే నణువుల కన్యోన్యము సం
యోగ సంబంధము సాధ్యముకాదని సిద్ధముచేయ బడినది.
ఆత్మాణు సంయోగముచే నణువులయందు చలనకార్యము
బుట్టదనియు, ఆత్మమనః సంయోగము జ్ఞానహేతువుకాదనియు
తరువాతగ్రంథమున చూపబడుచున్నది.

(8) ప్రదేశమనగా నవయవములు లేకుండుటవలన
ఆత్మ, మనస్సు, అణువులకు సంయోగము సంభవముకాదు,
అవయవములు గల ద్రవ్యముతో నవయవములుగల
మఱియొక ద్రవ్యమునకు సంయోగము కాన్పించుచున్నది.
వానికి అవయవములున్నట్లూహింతుమంటిరేని లేనివస్తు
వున్నట్లూహించిన సర్వార్థములు నూహచే సిద్ధింపగలవు.
సహేతుకములైనను కాకపోయినను లేనట్టి కొన్నివస్తువులను
మాత్రమే యూహింపవలెను అంతకంటె నెక్కువ నూహింప

ఇతి నియమే హేత్వభావాత్, కల్పనాయాశ్చ స్వాయత్తత్వాత్, ప్రభూతత్వసంభవాచ్చ. న చ వై శేషితైః కల్పితేభ్యః షడ్భ్యః పదార్థేభ్యోఽన్యేఽధికాః శతం సహస్రం వార్ధా న కల్పయితవ్యా ఇతి నివారకో హేతురస్తి, తస్మాద్యన్తై యన్తై యద్యద్రోచతే తత్తత్పిద్యేత్, కశ్చిత్ కృపాభుః ప్రాణినాం దుఃఖబహుళస్సంసార ఏవ మాభూదితి కల్పయేత్, అన్యో వాన్యసన్ని ముక్తానామపి పునరుత్పత్తిం కల్పయేత్, కస్తయోర్నివారకస్యాత్.

కించాన్యద్వాద్యాం పరమాణుభ్యాం నిరవయవాభ్యాం సావ యవస్య ద్వ్యణుకస్యాకాశేనేవ సంశ్లేషానుపపత్తిః, న హ్యకాశస్య పృథివ్యాదీనాం చ జతుకాష్టవత్ సంశ్లేషోఽస్తి, కార్యకారణద్రవ్య

రాదను నియమమేమియు కానరాదు. కల్పనము స్వాధీనము నందున్నది. ఎంతదూరమైనను ఊహచేయతగును. వై శేషికు లచేకల్పింపబడిన షట్పదార్థములుతోపాటు మఱికొన్నివందలు వేలు అర్థముల కల్పించుటకడ్డమునచ్చుకారణ మేమియులేదు. ఎవరికి దేనియం దభిరుచియో దానినాతడు కల్పించును. దయాభువగు నొకడు దుఃఖముమెండుగా గల సీసంసారము ప్రాణికోటికి ఉండకూడదని కల్పించును. ఈర్ష్యావంతుడగు మఱి యొకడు ముక్తులగువారికి తిరిగి జన్మనుకల్పించును. వీనినడ్డ గించువా డెవడుగలడు ?

మఱియొక విషయము ! (9) అవయవ సహితమగు ద్వ్యణుకమునకు అవయవవిహీనములగు రెండు పరమాణు వులతో సంగ్రహము సంభవముకాదు. కాష్టమునకు దానిపై

యోరాశ్రితాశ్రయభావోఽన్యథా నోపపద్యత ఇత్యవశ్యం కల్ప్య
స్సమవాయఇతి చేన్న, ఇతరేతరాశ్రయత్వాత్.

పూ. పక్షి : కార్యకారణయోర్హి భేదసిద్ధావాశ్రితాశ్రయభావ
సిద్ధిరాశ్రితాశ్రయభావసిద్ధౌ చ తయోర్భేదసిద్ధిః కుండబదరవదితీత
రేతరాశ్రయతా స్యాత్.

సిద్ధాంతీ : న హి కార్యకారణయోర్భేద ఆశ్రితాశ్రయభావో
వా వేదాంతవాదిభిరభ్యుపగమ్యతే, కారణస్యైవ సంస్థానమాత్రం
కార్యమిత్యభ్యుపగమాత్.

పూసినమెరుగుద్రవ్యమునకు నున్నట్లు ఆకాశమునకును పృథి
వ్యాదులకును గాఢమగు సంయోగ ముండ నేరదు.

పూ. పక్షి : [కార్యద్రవ్యము కారణము నాశ్రయించి
యున్నది] కార్యకారణ ద్రవ్యములు కిట్టి ఆశ్రిత ఆశ్రయ
భావము మరియొక విధముగ సంభవింపదు గనుక సమవాయ
సంబంధమును కల్పించుట అవసరమగుచున్నది అని అంటిరేని!

సిద్ధాంతి : ఇది సరికాదు. (10) ఆ పక్షమున ఇతరేత
రాశ్రయదోషము సంభవించును. కార్యకారణములకు భేదము
సిద్ధమైనపుడే వానికి ఆశ్రితాశ్రియ భావము సిద్ధమగును: ఆశ్రి
తాశ్రియ భావము సిద్ధమైనపుడే భేదభావము సిద్ధమగును.
ఇట్లన్యోన్యాశ్రయదోషము సంభవించును. కార్యకారణము
లకు భేదముగాని ఆశ్రితాశ్రయ భావమునుగాని వేదాంతవాదు
లంగీకరింపరు. కారణముయొక్క స్థితివిశేషము కార్వమని వారి
మతము.

కించాన్యత్. పరమాణునాం పరిచ్ఛిన్నత్వాత్ యావత్సో
దిశః షడక్షౌ దశ వా తావద్భిరవయవై సావయవాస్తే స్వః.
సావయవత్వాదనిత్యాశ్చేతి నిత్యత్వనిరవయవత్వాభ్యుపగమో
జాధ్యేత. యాంస్తస్యం దిగ్భేదభేదినోఽవయవాః కల్పయసి త
ఏవ మమ పరమాణవ ఇతి చేన్న. స్థూలసూక్ష్మతారతమ్యక్రమేణా
పరమకారణాద్వినిశోపపత్తేః. యథా పృథివీ ద్వ్యణుకాద్యపే
క్షయా స్థూలతమా వస్తుభూతాపి వినశ్యతి తతస్సూక్ష్మం సూక్ష్మ
తరం చ పృథివ్యేక జాతీయకం వినశ్యతి, తతో ద్వ్యణుకం, తథా

ఇంకొక విషయము ! (11) పరమాణువుల పరిమాణము
పరిమితము. దిక్కులెన్నివున్నవో అన్ని ముఖములు వానికి
యుండవలెను. ఆ దిక్కులు ఆరు, యెనిమిది, లేక పది
కావచ్చును. కనుక నవి సావయవము లగుచున్నవి. సావ
యవములు గనుక అనిత్యములుకావలెను. ఈపక్షమున అవి
నిత్యములు నిరవయవములు అనువాదమునకును భంగముకలు
గును. ఏ పరమాణు అవయవములు దిశలభేదమునకు వ్యవస్థను
కల్పించుచున్నవో అవియె మా పరమాణువు అని అంటిరేని
మేనుంగీకరింపము. స్థూలసూక్ష్మ తారతమ్య భేదమువలన
పరమకారణమువరకు వస్తువిభాగము అనగా వస్తునాశము
సంభవమగును. పృథివీ ద్వ్యణుకాదులనుబట్టి స్థూలమగు వస్తు
వయినను నశించుచున్నది. అంతకంటె సూక్ష్మము సూక్ష్మ
తరమునగు పృథివీజాతికి చెందినవి అన్నియు నశించును.
ద్వ్యణుకమునశించును. అటులనే పరమాణువుగూడ నశించును.
ఇవియున్నియు పృథివీజాతికి చెందియుండుటయె వానినాశ కార

పరమాణువోఽపి పృథివ్యేకజాతీయకత్వాద్విసృజ్యేయః. వినశ్యంతోఽప్యవయవవిభాగేనైవ వినశ్యంతీతి చేత్, నాయం దోషః, యతో ఘృతకాఠిన్యవిలయనవదపి వినాశోపపత్తిమవోచామ, యథా హి ఘృతసువర్ణాదీనామవిభజ్యమానావయవానామప్యగ్నిసంయోగాద్భ్రవభావాపత్త్యా కాఠిన్యవినాశో భవతి, ఏవం పరమాణూనామపి పరమకారణభావాపత్త్యా మూర్త్యాదివినాశో భవిష్యతి, తథా కార్యారంభోఽపి నావయవసంయోగేనైవ కేవలేన భవతి, క్షీరజలాదీనామంతరేణాప్యవయవసంయోగాంతరం దధి హిమాదికార్యారంభదర్శనాత్.

త దేవమసారతరతర్కసందృబ్ధత్వాదీశ్వరకారణ శ్రుతివిరు

ణము. వినాశమును చెందునపుడుగూడ నవయవ విభాగము చేతనే నశించునంటిరేని యిదియొక దోషముకాదు. ఘృతము కఱగినపుడు దాని కాఠిన్యమునశించినట్లే వినాశము సంభవించవచ్చునని చెప్పియుంటిమి. ఘృతసువర్ణాదులు అవయవ విభాగములేకనే అగ్నిసంయోగముచే ద్రవభావమునుబొంది కాఠిన్యము నసించుచున్నది. ఆవిధముగనే పరమాణువులకు గూడ పరమకారణభావమునుబొంది వానిమూర్తి నాశము సంభవము కాగలదు. ఆవిధముగనే కార్యారంభముగూడ కేవల అవయవసంయోగముచే కలుగదు. క్షీరము జలము మఱియొక అవయవసంయోగము లేకనే దధిహిమకార్యముల నారంభించుట కాన్పించుచున్నది.

ఈ విధముగ నెంతమాత్రము సారములేక కేవల యుక్తివాదముతో సంకులమగుటవలనను ఈశ్వరుడు జగ

ద్వత్వాచ్చుత్తిప్రవక్షేచ్ఛశిష్టైర్మన్వాదిభిరపరిగృహీతత్వాదత్యంతమే
వానపేక్షాఽస్మిన్ పరమాణుకారణవాదే కార్యా శ్రేయోఽర్థిభిరితి
వాక్యశేషః.

త్కారణమని బోధించు శ్రుతులకు విరుద్ధమగుటచేతను,
శ్రుతులయందు సమర్థులు శిష్టులునగు మన్వాదులు పరిగ్ర
హింపకుండుటచేతను, శ్రేయస్సును కోరువా రీపరమాణు
కారణవాదము నత్యంతము నుపేక్ష చేయవలయునని సూత్ర
వాక్యశేషము.

అధికరణ సంక్షేప్తార్థము : ద్రవ్యము నెంతమాత్రము విభ
జించుటకు చేతగాని ద్రవ్యస్థితి పరమాణువు. వాయువు తేజస్సు
జలము పృథివి-వీని పరమాణువులు వానివాని స్వీయగుణము
లతోనున్న స్థితి ప్రథమావస్థ. ద్రవ్యము పరమాణువులుగ
విభాగమగుటయే లయము. పరమాణువులు సృష్టికాలము
నం దదృష్టమై పరమాణువుల నాశ్రయించియున్న యొకచలన
కర్మచే సంయోగమునుచేంది ద్వ్యణుకాదు లేర్పడుచున్నవి.
పరమాణువుల రూపాదులుకార్యములగు ద్వ్యణుకాదులయందు
గూడ సంక్రమించును. ఇది కణాదవాదము. పరమాణుసంయో
గమున కొకకర్మ ఆకర్మచేయువాడు అవసరము. లేక ప్రయ
త్నమో తాకిడియో యవసరము. ఇది శరీరసాధ్యము. ప్రల
యుమునందు శరీరములేదు. అదృష్టము కార్యోత్పాదనము
చేయలేదు. అది అచేతనము. అదృష్టముతో నిమిడియున్న
ఆత్మ సంయోగము చేయలేదు. అట్లయినచో సృష్టి యెల్ల
ప్పుడు నుండవలెను. పరమాణువునకు అవయవములులేవు

గనుక సంయోగము కుదరదు. కనుక ద్వ్యణుకాదు లుత్పన్నములు కానేరవు, కనుక పరమాణువు జగత్కారణము కానేరదు.

అణువులకును ద్వ్యణుకమునకు గల సమవాయి సంబంధము వానికంటె భిన్నముగనుక వానితో సంబంధించుటకు మరియొక సమవాయి సంబంధ మవసరమగును. ఇట్లనవస్థ యేర్పడును. అణువులు ప్రవృత్తి స్వభావములైన ప్రలయము లేకపోవుటయు, ఉదాసీన స్వభావములైన నిమిత్త కారణముయొక్క సాన్నిధ్యా సాన్నిధ్యములచే ప్రవృత్తి నివృత్తుల ఉనికిలేములుకలుగును. పరమాణువులు రూపాదులు గలిగియుండుటవలన అణుత్వ నిత్యత్వ విపర్యాసాది దోషములు సంభవించును, పరమాణువులు రూపవంతములగుటచే నిత్యములుకావు. నిత్యత్వలక్షణము వానికి పట్టదు. కార్యకారణముల ప్రత్యక్షము గ్రహింపలేకుండుట అవిద్య. పరమాణు నిత్యత్వమునకు కారణమనినచో ద్వ్యణుకములు ప్రత్యక్షములుకావు కనుక నవిగూడ నిత్యములు కావలయును. వస్తునాశము లేక రూపనాశము సంభవించును. నాశమనేక విధముల యేర్పడవచ్చును. పరమాణువులు సావయవములయినను నిరవయవములయినను నిత్యములుకావు. ఉపచయాపచయదోషము సంభవించును. పరమాణువాదమును శిష్టులు గ్రహించలేదు. ద్రవ్యాదియారు పదార్థముల కల్పనముపపన్నముకాదు. అవి ద్రవ్యముకంటె భిన్నములై ద్రవ్యాధీనములు కానేరవు. వానికి ద్రవ్యాధీనత్వముగూడ సమంజసము

(4) సముదాయాధికరణమ్ (పూ. 18-27)

సముదాయ ఉభయహేతుకేపి తదప్రాప్తిః
(పూ. 18)

కాదు. ద్రవ్య మొకటియే వివిధాకారముల బొందుచున్నదనుటచే స్వసిద్ధాంతపరిత్యాగము సంభవించును. అయితసిద్ధివై శేషిక సిద్ధాంతమున సంభవముకాదు. కార్యకారణముల కయితసిద్ధిగాని యుతసిద్ధిగాని, సంభవముకాదు. సంయోగ సమవాయి సంబంధములు సంబద్ధములగు వానికంటె వ్యతిరిక్తము కావు. ఆత్మ అణువుమనస్సులకు సంయోగము సంభవము కాదు. పరమాణువు లనిత్యములు. 17

(4) స ము దా యా ధి క ర ణ ము

అ॥ పూర్వాధికరణమున అర్థవైనాశిక వై శేషికమతములు నిరసింపపడినవి. నాల్గవ అధికరణమున పూర్ణవైనాశిక మతనిరాకరణ చేయబడుచున్నది.

విషయము : పూర్ణవైనాశిక మతము.

విశయము : ఈమతము ప్రమాణసిద్ధమా లేక భ్రాంతి నూత్రమా

పూర్వపక్షము : ప్రమాణసిద్ధము.

సిద్ధాంతి : భ్రాంతి మూలకము.

ఉభయ హేతుకే = భూతభౌతిక రూపమగు సముదాయే ఆపి = పరమాణుసముదాయము సంగీకరించినను తత్ అప్రాప్తిః = ఆసముదాయము అనుపపన్నమగుచున్నది.

వైశేషికరాధ్యాంతో దుర్యుక్తియోగాద్వేదవిరోధాచ్చిష్టాపరి
గ్రహాచ్చ నాపేక్షితవ్య ఇత్యుక్తమ్, సోఽర్థవైనాశిక ఇతి వైనాశి
కత్వసామ్యాత్ సర్వవైనాశికరాధ్యాంతో నతరామపేక్షితవ్య ఇతీద
మిదానీముపపాదయామః.

స చ బహుప్రకారః ప్రతిపత్తిభేదాద్వినేయభేదాద్వా.

అ॥ యుక్తిసహము కాకపోవుటచేతను. వేదమునకు
విరుద్ధ మగుటచేతను శిష్టులకు పరిగ్రహ్యము కాకపోవుట
చేతను వైశేషిక రాధ్యాంతము కొరతగినది
అధికరణ విషయము. కాదని వక్కాణింప బడినది. కార్యకారణ
ములలో కార్యనాశనము సంగీకరించుటవలన
వీరు అర్థవైనాశికు లగుచున్నారు. వినాశసామ్యముచే సర్వ
వైనాశికమతము గూడ నెంతమాత్ర మపేక్షితము గాదను
విషయము నిపుడుపపాదించుచున్నారు.

దర్శనకారుడగు బుద్ధుని అభిప్రాయ భేదమును బట్టి
గాని ఆ తత్త్వమును గ్రహించు [మందమధ్యమోత్తమాది]
శిష్టులయొక్క అర్థగ్రహణ శక్తి భేదమును బట్టిగాని బుద్ధదర్శ
నము బహుప్రకారము లగుచున్నది. ఇచట ముఖ్యముగ
మూడు విధములగు వాదులుగలరు. కొంతమంది
భౌద్ధమతము సర్వాస్తిత్వవాదులు. [సర్వము సత్యమని వీరి
వాదము] కొంతమంది విజ్ఞానముమాత్రము నిజ
మందురు. వీరు విజ్ఞానవాదులు, మఱికొందరు సర్వము శూన్య
మనుచున్నారు. వీరు శూన్యవాదులు [సర్వాస్తిత్వవాదులు

తత్రేత్రయో వాదినో భవంతి, కేచిత్సర్వాస్తిత్వవాదినః, కేచిద్విజ్ఞానాస్తిత్వమాత్రవాదినః, అన్యే పునస్సర్వభూత్యత్వవాదిన ఇతి.

తత్ర యే సర్వాస్తిత్వవాదినో బాహ్యమాభ్యంతరం చ వస్త్యభ్యుపగచ్ఛంతి భూతం భౌతికం చిత్తం చైత్తం చ, తాంస్తావత్ ప్రతిబ్రామః. తత్ర భూతం పృథివీత్వాదయః భౌతికం రూపాదయశ్చక్షరాదయశ్చ. చతుష్టయే చ పృథివ్యాది పరమాణవః స్వరన్నేహోష్ఠేరణ స్వభావాస్తే పృథివ్యాదిభావేన సంహ

నూత్రాంతికులు వైభాషికులు అని రెండు తెఱంగులు. విజ్ఞానవాదులను యోగకారు లనియు, శూన్యవాదులను మాధ్యమికులనియు గూడ చెప్పదురు.] మున్నుండు సర్వాస్తిత్వవాదమునకు ప్రతిపచనము చెప్పదుముగాక.

సర్వాస్తిత్వవాదు లిట్లనుచున్నారు. బాహ్యము అంతరము నగునది అంతయుసత్త్వము. భూతము, భూతసంబంధమగునది భౌతికము—ఇవి బాహ్యములు. చిత్తము చిత్తసంబంధమగునది చైత్తము—ఇవి అంతరంగికములు. పృథివి, జలము, తేజస్సు అగ్ని—ఇవి భూతములు—రూపరస గంధ స్పర్శశబ్దములు—వీనిని గ్రహించు చతుస్సు, జిహ్వ, ఘ్రాణము, త్వక్,

శ్రోత్రములు—ఇవి అన్నియు భౌతికములు. సర్వాస్తిత్వవాద స్వరూపము. పృథివ్యాది ప్రతిభూత పరమాణువులు పృథివ్యాదిభావముచేత సంహతము లగుచున్నవి.

పృథివీపరమాణువులు కఠినముగను, జలపరమాణువులు పలచగును, తేజః పరమాణువులు ఉష్ణముగను, వాయుపరమాణు

న్యంత ఇతి మన్యంతే. తథా రూపవిజ్ఞానవేదనాసంజ్ఞాసంస్కార
సంజ్ఞకాః పంచస్కంధాః, తేఽప్యధ్యాత్మం సర్వవ్యవహారాస్పద
భావేన సంహన్యంత ఇతి మన్యంతే.

తత్రేదమభిధీయతే, యోఽయముభయహేతుక ఉభయ
ప్రకారః సముదాయః పరేషామభిప్రేతోఽణుహేతుకశ్చ భూత
బౌతికసంహతిరూపః స్కంధహేతుకశ్చ పంచస్కంధీరూపః,
తస్మిన్నుభయహేతుకేఽపి సముదాయేఽభిప్రేయమాణే తదప్రాప్తి

పులు చలనముకలవిగను నుండును. విషయములు యింద్రియ
ములు కలిసి రూపస్కంధములు, ఆహం ఆహం అను ఆలయ
విజ్ఞానప్రవాహము విజ్ఞానస్కంధము, సుఖాద్యనుభవము
వేదనాస్కంధము, గోవు అశ్వము మొదలగు నామములచే
విషయములను గుర్తించుట సంజ్ఞాస్కంధము. రాగ ద్వేష
మోహధర్మాధర్మములు సంస్కారస్కంధము. విజ్ఞానస్కం
ధము చిత్తము లేక ఆత్మఅనియు మిగిలిన నాలుగుస్కంధ
ములు చైత్రమలనియు, వీని సంఘాతమే ఆధిభౌతికమనియు,
వారి మతము—దీనిచే సకలలోకయాత్ర నిర్వహింపబడు
చున్నది. అవయవములకంటె భిన్నముగ నవయవి దోజకుట
లేదు. కనుక నవయవములు మిగులుచున్నవి. విద్యమాన
మగునది అంతయు క్షణికము—ఇది వీరిసిద్ధాంతము—

ఈసందర్భమున యిట్లు చెప్పదుము. పరమాణువులు
కారణముగాగల చిత్తచైత్రిసంఘాతము, స్కంధపంచకము
కారణముగాగల స్కంధసముదాయము - ఇట్లు విభిన్నకార
ణములు 'గలిగి విభిన్న సముదాయములకు చెందినటుల

స్వాత్, సముదాయాప్రాప్తిః సముదాయ భావానుపపత్తిరీత్యర్థః. కుతః, సముదాయినామచేతనత్వాత్ చిత్తాభిజ్ఞులనస్య చ సముదాయసిద్ధ్యధీనత్వాదన్యస్య చ కస్యచిచ్ఛేతనస్య భోక్తుః ప్రశాసితుర్వా స్థిరస్య సంహంతురనభ్యుపగమాత్, నిరపేక్షప్రవృత్త్యభ్యుపగమే చ ప్రవృత్త్యనుపరమప్రసంగాత్, ఆశయస్యాప్యన్యత్వానన్యత్వాభ్యామనిరూప్యత్వాత్ క్షణికత్వాభ్యుపగమాచ్చ నిర్వాపా

స్కంధ పంచక
మేర్పడుటకు కారణములేదు. .

బౌద్ధులచే కల్పింపబడిన నీ రెండును బౌద్ధవాదముచేతనే నిర్వహింప శక్యముకాదు. ఈ స్కంధము లేవిధమున సంభవించినవో వివరింప శక్యముకాదు. ఏలన ! ఈ సముదాయములలో చేరినవన్నియు నచేతనములు. సముదాయము సిద్ధించిన తరువాత ఆలయ విజ్ఞాన ముద్దీపించును. ఇట్టి సముదాయమును సమకూర్చగల భోక్తనుగాని శాసించునట్టి మఱియొక నిత్యచేతనమును గాని వీరంగీకరింపరు. పరమాణువులకు సముదాయ ప్రవృత్తి యితర కారణము లేకనే సంభవించు ననవీలులేదు. ఆపక్షమున వాని ప్రవృత్తికి ఉపరమము లేకపోవును. (అనగా నెపుడును ప్రవృత్తియే యుండును కనుక మోక్షమసంభవమగును. రాగాదుల కాటపట్టగుఆలయ విజ్ఞాన ప్రవాహము సముదాయ కారణము కానేరదు. అట్టి ప్రవాహము ప్రవాహమునందిమిడియున్న ప్రతివిజ్ఞానముకంటే భిన్నమయినను కావలెను. ఆభిన్నమయినను కావలెను భిన్నమైనచో నిత్యమైనను కావలెను, లేక అనిత్యమైనను కావలెను. నిత్యమైనచో వేదాంతులఆత్మయగును. క్షణికమని

రత్నాత్తత్ప్రవృత్త్యనుపపత్తేః. తస్మాత్ నముదాయానుపపత్తిః,
సముదాయానుపపత్తౌ చ తదాశ్రయా లోకయాత్రా లుప్యేత.

ఇతరేతర ప్రత్యయత్వాదితి చే న్నొత్పత్తిమాత్ర నిమిత్తత్వాత్ (పూ. 19)

బొద్ధః : యద్యపి భోక్తా ప్రశాసితా వా కశ్చిచ్ఛేతనః సం
హంతా స్థిరో నాఖ్యవగమ్యతే, తథాప్యవిద్యాదీనామితరేతరకార

యంగీకరింప బడుటచే నిర్వాప్యపారమగుట వలన పరమాణు
వుల ప్రవృత్తిహేతువుకాదు. [పరమాణువు లచేతనములు
గనుక స్వయముగ స్కందములుగ నేర్పడలేవు. సముదా
యము నేర్పాటుచేయగల స్థిరమగు చేతనమును బాద్ధులంగీ
కరింపరు. క ను క వారి మ త ము (భ్రాంతిమూలకమని
భావము.)

18

అ॥ సముదాయ మేలన కర్తయగు చేతనము లేకనే
సంఘాత ముపన్నము కాగలదను ఆశంకను తరువాత సూత్ర
మున పరిహరించుచున్నారు.

మేలనకర్త లేకనే క్షణిక పరమాణువులు స్వయముగా
ఇతర ఇతర ప్రత్యయత్వాత్ ఇతి = పరస్పరము సంమేలనము
నొందుటకు మేలనకర్త అవసరము లేదంటిరేని న=అది సరి
కాదు. ఏలనన! ఉత్పత్తిమాత్ర నిమిత్తత్వాత్ = పూర్వ
పూర్వ పరమాణులు ఉత్తరోత్తర పరమాణువుల ఉత్పత్తికి
మాత్రము కారణమగుట వలన!

భాద్ధుమ, భోక్తగాని శాసనకర్తగాని యగునొక
స్థిరమైన సంహనకర్త యున్నటుల అంగీకరింపక పోయినను,

ణత్వాదుపపద్యతే లోకయాత్రా, తస్యాం చోపపద్యమానాయాం న
కించిదపరమపేక్షితవ్యమస్తి. తే చావిద్యాదయ అవిద్యాసంస్తారో
విజ్ఞానం నామరూపం షడాయతనం స్పర్శో వేదనా తృప్తిపాదానం
భవో జాతిర్జరామరణం శోకః పరిదేవనా దుఃఖం దుర్మనస్తే

ఆవిద్య, సంస్కారము, విజ్ఞానము మొదలగునవి యొకదాని
కొకటి కారణమగుటవలన లోకయాత్ర సంభవమగును. లోక
యాత్ర యిట్లు సంభవ మగుచుండ మతియొక చేతనము నపే
క్షింప నవసరములేదు. క్షణికములు సిరమనితలంచు బుద్ధిరూప
మగు అవిద్య, దానివలన సంభవించు రాగద్వేష మోహాది
సంస్తారములు, వానినుండి గర్భస్థమగు ప్రథమ విజ్ఞానము,
ఆలయవిజ్ఞానమువలన పృథివ్యాదిచతుష్టయమునకాశ్రయమగు
నామము, అందువలన రూపము, ఇంద్రియజాతమునకు స్థాన
ములగు విజ్ఞానము, పృథివ్యాది చతుష్టయము, రూపము
అను షడాయతనము, నామరూపేంద్రియముల కన్యోన్యము
సంయోగరూపమగు స్పర్శ, అందువలన సుఖాదిక వేదనా,
అందువలన తిరిగి విషయతృప్తి, దానిచేత ప్రవృత్తి, దాని
వలన జన్మకలుగుచున్నది యను భవధర్మము, అందువలన
దేహము పుట్టుట, పుట్టినట్టి పంచస్కంధముల యొక్క పరి
పాకమగు జరాస్కంధము, మరణము, మరణించువానికి
పుత్రాదుల యందలి ప్రేమవలన గల్గు అంతర్దాహమగు
శోకము, దానివలన ప్రలాపమగు పరివేదనము, అనిష్టానుభవ
మగు దుఃఖము, అందువలన మానసిక వ్యధయగు దుర్మ
నస్తము— ఇట్లుల నన్యోన్యము కారణవరంపర బుద్ధసిద్ధాంతమున

త్యేవంజాతీయకా ఇతరేతరహేతుకాః సౌగతే సమయే క్వచిత్సం
క్షిప్తా వినిర్దిష్టాః, క్వచిత్ ప్రపంచితాః, సర్వేషామప్యయమవిద్యాది
కలాభో న ప్రత్యాభ్యేయః. తదేవమవిద్యాదికలాపే పరస్పర
నిమిత్తనైమిత్తికభావేన ఘటీయంత్రవదనిశమావర్తమానేఽర్థా
క్షిప్త ఉపపన్నః సంఘాత ఇతి చేత్.

సిద్ధాంతీ : తన్న, కస్మాత్, ఉత్పత్తిమాత్రనిమిత్తత్వాత్.
భవేదుపపన్నస్సంఘాతో యది సంఘాతస్య కించిన్నిమిత్తమవ
గమ్యేత, న త్వవగమ్యతే. యత ఇతరేతరప్రత్యయత్వేఽప్య

కొన్ని సంక్షేపముగను మరికొన్ని విస్తృతముగను నుదాహ
రింపబడినవి. ఇట్టి ఆవిద్యాకలాపమునకు భాద్ధులేగాక మరి
యెవరును గూడ నెదురు చెప్పటలేదు, కాని, ఈ ఆవిద్యా
ప్రణాళిక అన్యోన్యము కార్యకారణ భావము నొంది యెల్ల
పుడును ఘటీయంత్రమువలె దిరుగుచుండగా [సంఘాతము
లేనిది ఆవిద్యాదులు సంభవము గావుగనుక] నర్థబలముచే
పరమాణు సంఘాత ముపపన్నమగుచున్న దంటిరేని.

సిద్ధాంతి : మీకల్పనము సరికాదు. ఏలన! ఆవి
ద్యాదు అన్యోన్య ముత్పత్తికి మాత్రము నిమిత్తకారణము
లగుటవలన! [పై నుదహరించిన పరంపరలో పూర్వపూర్వ
ముత్తరోత్తరమునకు నిమిత్తకారణమగు చున్నది కాని
వాని సంఘాతమునకు నిమిత్తకారణమును చెప్పటలేదు.]
సంఘాతమన కెద్దియో యొక నిమిత్త మున్నటుల అంగీక
రించినపుడే యది యుపపన్నమగును కాని మీరు దాని నంగీ

విద్యాదీనాం పూర్వపూర్వముత్తరోత్తరస్యోత్పత్తిమాత్రం నిమిత్తం
భవద్భవేత్, న తు సంఘాతాపత్తేః కించిన్నిమిత్తం సంభవతి.

బౌద్ధః : నన్యవిద్యాదిభిరద్ధాదాక్షిప్యతే సంఘాత ఇత్యుక్తం.

సిద్ధాంతీ : అత్రోచ్యతే-యదితావదయమభిప్రాయః, అవి
ద్యాదయస్సంఘాతమంత రేణాత్మానమలభమానా అపేక్షితే సంఘా
తమితి, తతస్తస్య సంఘాతస్య కించిన్నిమిత్తం వక్తవ్యమ్, తచ్చ
నిత్యేష్వణుష్వభ్యుపగమ్యమానేష్వాశ్రయాశ్రయిభూతేషు చ

కరించుటలేదు, అవిద్యాదుల కన్యోన్యము పూర్వపూర్వ
ముత్తరోత్తరముత్పన్న మగుటకు నిమిత్తకారణమైన
కావచ్చును గాని సంఘాతముత్పన్న మగుటకు నిమిత్తకార
ణము సంభవింపదు. [సంఘాతమునకు చేతన సహాయ మవ
సరము.]

బౌద్ధుడు : అవిద్యాదు లన్యోన్యము కారణమగుటచే
నరబలముచేత సంఘాతము సిద్ధించునని యింతకుముందు
చెప్పియుంటి మిగదా !

సిద్ధాంతి : ఇందుల కిట్లు చెప్పుచున్నాము, అవిద్యా
దులు సంఘాతము లేక సిద్ధింపవనియు అందువలన సంఘాత
మునపేక్షించుచున్నవనియు మీ అభిప్రాయమైన యడల నట్టి
సంఘాతము సిద్ధించుట కొక నిమిత్తకారణమును చెప్పవల
యును, సంఘాతసిద్ధికొరకు సంఘాత యోగ్యమగు పరమా
ణువులును, భోగసాధనమగు నదృష్ట సహాయములు సంఘాత
కర్తలగు జీవులు ఉన్నటుల అంగీకరించినను [జ్ఞానములేక

భోక్తృషు సత్సు న సంభవతీత్యుక్తం వై శేషికపరీక్షయాం
కిమంగ పునః క్షణికేష్వప్యణుషు భోక్తృరహితేష్వాశ్రయాశ్రయి
శూన్యేషు చాభ్యుపగమ్యమానేషు సంభవేత్. అథాయమభిప్రాయః,
అవిద్యాదయ ఏవ సంఘాతస్య నిమిత్తమితి. కథం తమేవాశ్రి
త్యాత్మానం లభమానాస్తస్యైవ నిమిత్తం స్యుః, అథ మన్యనే
సంఘాతా ఏవానాదౌ సంసారే సంతత్యానువర్తంతే తదాశ్ర
యాశ్చావిద్యాదయ ఇతి, తదాపి సంఘాతాత్సంఘాతాంతరముత్ప
ద్యమానం నియమేన వా సదృశమేవోత్పద్యేత, అనియమేన వా

పోవుటవలన సంఘాత కర్తృత్వము సంభవింపమిచ్చే] సంఘా
తము సమకూరదని వై శేషికమత పరీక్షాసందర్భమున చెప్పి
యుంటిమి. సంఘాతకర్తయగు జీవుడులేని క్షణికములగు నణు
వుల సంగీకరించిన మాత్రముచేత సంఘాతము సంభవింపదని
మరివేటుగా చెప్పవలయునా పిచ్చితండ్రి! అవిద్యాదులే
సంఘాతమునకు నిమిత్తకారణములని మీ యభిప్రాయ
మందురేమో? ఆపక్షమున సంఘాతము నాశ్రయించి యవి
ద్యాదులకు ఉనికి సంభవించుచున్నది. (సంఘాతములేక
విద్యాదులుండనేరవు) అట్టి యవిద్యాదులు సంఘాతమునకు
నిమిత్తకారణ మేవిధమున కాగలవు? అనాదియగు నీసంసా
రమున సంఘాతములు ప్రవాహరూపమున నున్నవనియు,
దాని నాశ్రయించి అవిద్యాదు లుండుననియు మీరు తలంచు
నెడ, అప్పుడుకూడ, నొక సంఘాతము నియమముగ తనకు
సదృశమగు మఱియొక సంఘాతమును బుట్టించునా లేక అట్టి
నియమము లేక సదృశము విసదృశమునగు సంఘాతాంతర

సదృశం వినదృశం చోత్పద్యేత, నియమాభ్యుపగమే మనుష్య
పుద్గలస్య దేవతిర్యగ్యోనినారకప్రాప్త్యభావః ప్రాప్నుయాత్, అని
యమాభ్యుపగమేఽపి మనుష్యపుద్గలః కదాచిత్ క్షణేన హస్తీ
భూత్వా దేవో వా పునర్మనుష్యో వా భవేదితి ప్రాప్నుయాత్,
ఉభయమస్యభ్యుపగమవిరుద్ధమ్. అపిచ యదోగార్థసంఘాత
స్యాత్ స జీవో నాస్తి స్థిరో భోక్తేతి తవాభ్యుపగమః, తతశ్చ
భోగో భోగార్థ ఏవ స నాన్యేన ప్రార్థనీయః, తథా మోక్షో మోక్షార్థ
ఏవేతి ముముక్షుణా నాన్యేన భవితవ్యమ్. అన్యేన చేత్ ప్రార్థ్యేతో
భయం భోగమోక్షకాలావస్థాయనా తేన భవితవ్యమ్, అవస్థాయిత్యే
క్షణికత్వాభ్యుపగమవిరోధః, తస్మాదితరేతరోత్పత్తిమాత్రనిమి

మును బుట్టించునా? నియమము సంగీకరించినచో, మనుష్యశరీ
రము దేవపశుసరకముల పొందలేడు. నియమములేనపుడుగూడ
నాశరీరము క్షణములో గజముగాను, దేవతగాను మారి తిరిగి
మనుష్యుడు కావచ్చును. ఈ రెండుపక్షములుగూడ మీ
సిద్ధాంతమునకు విరుద్ధమేయగును. మఱియు నెవ్వనిభోగము
కొఱకీసంఘాత మేర్పడుచున్నదో అట్టి భోక్తయగు జీవుడు
సిరముగ లేడని మీ సిద్ధాంతము కనుక భోగము భోగము
కొరకేగాని దాని నపేక్షించువా డన్యుడులేడు. ఆవిధముగనే
మోక్షము మోక్షార్థముగాని దాని నపేక్షించువాడన్యుడు
లేడు, భోగమోక్షముల నపేక్షించు వాడెప్పుడై నయుండుచో,
భోగమోక్షములు సంభవించు కాలమువరకాతడుండవల
యును, అంతకాలమాత్ర ముండుచో నట్టి యవస్థానము మీక్ష
ణికవాదమునకు విరుద్ధమగును, అందువలన సవిద్యాదులనో

త్తత్వమవిద్యాదీనాం యది భవేద్భవతు నామ న తు సంఘాతః
సద్భేత్ భోక్తృభావాదిత్యభిప్రాయః.

ఉత్తరోత్పాదే చ పూర్వనిరోధాత్ (సూ. 20)

ఉత్తమేతదవిద్యాదీనాముత్పత్తిమాత్రనిమిత్తత్వాన్న

యము నిమిత్తకారణము లయిన కావచ్చుగాక, కాని వానిని
అనుభవించు స్థిరమగు భోక్తలేనంతవరకు, సంఘాతసిద్ధికి అది
కారణము కాదని తాత్పర్యము. 19

అ॥ కార్యము హేతువ నాధారము చేసికొని గాని
కారణసముదాయము నాధారము చేసికొనిగాని బుట్టునని
శౌద్ధవాదము. అవిద్యవలన సంస్కారము, అందువలన విజ్ఞా
నము- ఈవిధముగ పూర్వ పూర్వమువలన నుత్తరోత్తరము
బుట్టుట ప్రథమవాదము, పృథివ్యాది సముదాయముచే
దేహము బుట్టుచున్నది యని రెండవ వాదము. పూర్వ
పూత్రమున ప్రథమవాదము నంగీకరించి ద్వితీయవాదము
సంభవము కాదని చూపబడినది. రాజోపు సూత్రమున
సృష్టమవాదము ఖండించుచున్నారు.

ఉత్తర ఉత్పాదే=పరువాత పరమాణువు లుత్పన్న
మగు కాలమునకు పూర్వ నిరోధాత్ చ=పూర్వ పరమాణు
వులు భ్రష్టమగుటచే నుత్తర పరమాణుత్పత్తి సంభవము
కాదు.

అవిద్యాదు లనోన్య ముత్పత్తి మాత్రమునకు నిమి
త్తము లగుటవలన సంఘాతము సంభవము కాదని బూర్వ

సంఘాతసిద్ధిరస్తీతి, తదపి తూత్పత్తిమాత్రనిమిత్తత్వం న సంభవతీతీదమిదానీముపపాద్యతే. క్షణభంగవాదినోఽయమభ్యుపగమః ఉత్తరస్మిక్ క్షణే ఉత్పద్యమానే పూర్వక్షణో నిరుద్యత ఇతి. నచైవమభ్యుపగచ్ఛతా పూర్వోత్తరయోః క్షణయోర్జైతుఫలభావశ్శక్యతే సంపాదయితుమ్, నిరుద్యమానస్య నిరుద్ధస్య వా పూర్వక్షణస్యాభావగ్రస్తత్వాదుత్తరక్షణహేతుత్వానుపపత్తేః.

బౌద్ధః : అథ భావభూతః పరినిష్పన్నావస్థః పూర్వక్షణ ఉత్తరక్షణస్య హేతురిత్యభిప్రాయః.

నూత్రమున చెప్పబడినది. ఉత్పత్తిమాలా) నిమిత్తత్వము గూడ సంభవింపదని యిప్పుడు పపాదింపబడుచున్నది. [అర్థము క్షణికము. కనుక క్షణమని బిలువబడుచున్నది] ఉత్తరక్షణముత్పన్నమగు నప్పటికి పూర్వక్షణమునందున్నది వినాశము నొందును. అని క్షణభంగవాదు లంగీకరించుచున్నారు. వీరి యంగీకార మిటులనుండ పూర్వోత్తరక్షణములకు కారణ కార్యభావము సమకూర్ప శక్యముకాదు. పూర్వక్షణము వినాశక సంనిధామునందైననుండును. లేక పూర్వమే నశించి యుండవచ్చును. కనుక నది యభావమును పొందియున్నది. అది యుత్తరక్షణమునకు హేతువు కానేరదు.

బౌద్ధుడు : క్షణికమగు ద్రవ్యము పూర్వక్షణమునందు సంపూర్ణముగు యునికినిబొంది కార్య కాలమున వినాశము నకు సంసిద్ధముగా నున్నను పూర్వక్షణమునందు పూర్ణముగ నుండుటవలన దానికార్యహేతుత్వమునకు భంగముకలుగదు.

సిద్ధాంతి : తథాపి నోపపద్యతే, భావభూతస్య పునర్వాస్య పారకల్పనాయాం క్షణాంతరసంబంధప్రసంగాత్. అథ భావ ఏవాస్య వ్యాపార ఇత్యభిప్రాయః, తథాపి నై వోపపద్యతే హేతు స్వభావానుపర క్తస్య ఫలస్యోత్పత్త్యసంభవాత్. స్వభావోపరాగా భ్యుపగమే చ హేతుస్వభావస్య ఫలకాలావస్థాయిత్యే సతి క్షణ భంగాభ్యుపగమత్యాగప్రసంగః. వినైవ వా స్వభావోపరాగేణ హేతుఫలభావమభ్యుపగచ్ఛతః సర్వత్ర తత్ప్రాప్తేరతిప్రసంగః అపిచోత్పాదనిరోధా నామ వస్తునస్వరూపమేవ వా స్యాతామవ

సిద్ధాంతి : అదిగూడ సంభవముకాదు, పూర్వక్షణమున సంపూర్ణమగు నునికిని బొందిన పరమాణు వుత్తరక్షణమున ఉత్పాదన వ్యాపారసమర్థమగుట కుత్తరక్షణముతో సంబంధ ముండవలెను. [ఇది క్షణికసూత్రమునకు విరుద్ధము.] పోనీ ! పూర్వక్షణ ఉనికి మాత్ర ముత్తరక్షణ కారణమని తలంచితిరేని అదిగూడ సంభవముకాదు. కారణస్వభావము సంక్రమింపక కార్యోత్పత్తి సంభవము కాదు, కారణ స్వభావము కార్యమునందు సంక్రమించినది యందుమా, అప్పుడు కారణస్వభావము కార్యముత్పన్న మగు వరకు నుండవలసివచ్చును. అటులయినచో క్షణభంగవాదము పరిత్యజింపవలయును. కారణస్వభావము కార్యమునందు సంక్రమింపక నే కార్యకారణభావము సంభవించునందు రేని యంతట నిదియే సంభవించును [అప్పుడు కులాలునివంటి నిమిత్త కారణమునకు మృత్తువంటి యుపాదాన కారణమునకును భేదములేక పోవును.] మఱియు నుత్పాదము నిరోధము అనగా వస్తువు

స్థాంతరం వా వస్త్యంతరమేవ వా, సర్వభాపి నోపపద్యతే. యది తావద్వస్తునస్వరూపమేవోత్పాదనిరోధో స్వాతాం తతో వస్తు శబ్దః ఉత్పాదనిరోధశబ్దౌ చ పర్యాయః ప్రాప్నుయుః. అథాస్తి కశ్చిద్విశేష ఇతి మన్యేత ఉత్పాదనిరోధశబ్దాభ్యాం మధ్యవర్తినో వస్తున ఆద్యంతాప్యే అవస్థే అభిలప్యేతే ఇతి, ఏవమప్యాద్యంత మధ్యక్షణత్రయసంబంధిత్వాద్వస్తునః క్షణికత్వాభ్యుపగమహానిః. అథాత్యంతవ్యతిరిక్తా వేవోత్పాదనిరోధో వస్తునస్వాతాం అశ్వ మహిషవత్, తతో వస్తుత్పాదనిరోధాభ్యామసంస్పృష్టమితి వస్తున

యొక్క స్వస్వరూపమైనను కావలెను; లేక మఱియొక వస్తువు అయినను కావలెను, బాధసిద్ధాంతమునుబట్టి యీమూడింటిలో నేదియు సంభవముకాదు. వస్తుస్వరూపమే ఉత్పాదనిరోధము లయ్యెనేని వస్తుశబ్దము ఉత్పాదనిరోధ శబ్దములకు పర్యాయ పరము కావలెను. అటులకాదు. వస్తువునకు ఉత్పాద నిరో ధములకంటె కొంత విశేషము గలదు. ఉత్పాదము ఉత్ప త్త్యవస్థ. ఇది ప్రథమావస్థ. నిరోధము నాశోన్ముఖావస్థ. ఇది కడపటి యవస్థ ఈ రెండింటికిని మధ్య వస్తువుండునని అందు రేమో ? ఈపక్షమునగూడ, ఉత్పాదక్షణము, మధ్యక్షణము, నిరోధక్షణము- ఇట్లు వస్తువునకు క్షణత్రయ సంబంధము సంపాప్తమగుట వలన, క్షణికత్వ సిద్ధాంతమునకు భంగము కలుగుచున్నది. వస్త్యంతర పక్షమున, అశ్వసుహిషములవలె ఉత్పాద నిరోధములు వస్తువుకంటె సత్యంతము వ్యతిరిక్తమని తలంచిననాడుగూడ, వస్తువునకు ఉత్పాద నిరోధములతో నెంతమాత్రము సంబంధము లేకుండుటవలన వస్తువు శాశ్వ

శ్వాశ్వతత్వప్రసంగః. యది చ దర్శనాదర్శనే వస్తునా ఉత్పాద
నిరోధా స్యాత్తామ్, ఏవమపి ద్రష్టృధర్మా తౌ న వస్తుధర్మావితి
వస్తునశ్వాశ్వతత్వప్రసంగ ఏవ, తస్మాదవ్యసంగతం సౌగతం
మతమ్.

అసతిప్రతిజ్ఞోపరోధో యోగపద్యమన్యథా

(సూ. 21)

సిద్ధాంతీ : క్షణభంగవాదే పూర్వక్షణో నిరోధగ్రస్తత్వా

తము కావలెను. [ఇవి యేవియు కావు] వస్తువు కాన్పించుట
ఉత్పాదనము కాన్పింపకుండుట నిరోధము అనినను దర్శ
నాదర్శనములు చూచువాని ధర్మములు కాని వస్తుధర్మములు
కావు. కనుక వస్తువు శాశ్వతమను వాద మటులనేయుండును.
అందువలన గూడ సౌగతమత మసంగతమగును. 20

అ॥ కారణము లేక కార్యము బుట్టవచ్చునను వాదము
రాబోవు సూత్రమున నిరాకరింప బడుచున్నది.

అసతి = కార్య ముత్పన్నమగుటకు అనగా కారణము
లేకనే కార్యోత్పత్తి యగుననినచో, ప్రతిజ్ఞా ఉపరోధః =
సమస్త కార్యజాతము కారణసహితమను బౌద్ధ ప్రతిజ్ఞ అప్ర
మాణ మగును. అన్యథా = కార్యము సకారణమైనచో
యోగపద్యం = కార్యకారణములు రెండింటికిని యొక కాల
మగును. అప్పుడు క్షణికప్రతిజ్ఞకు అప్రామాణ్యము తట
స్థించును.

సిద్ధాంతీ : పదార్థములన్నియు క్షణకాలమున నశించు
నను క్షణభంగ వాదమునుబట్టి పూర్వక్షణము వినాశ

న్నోత్తరస్య హేతుర్భవతీత్యుక్తమ్. అథాసత్యేవ హేతో ఘటో
త్పత్తిం బ్రూయాత్. తతః ప్రతిజ్ఞోపరోధస్యాత్, చతుర్విధాః
హేతుః ప్రతీత్య చిత్తచైత్తా ఉత్పద్యంత ఇతీయం ప్రతిజ్ఞా
హీయేత, నిర్దేతుకాయాం చోత్పత్తావప్రతిబంధాత్ సర్వం సర్వ
త్రోత్పద్యేత. అథోత్తరక్షణోత్పత్తిర్యావత్తావదవతిష్ఠతే పూర్వ
క్షణ ఇతి బ్రూయాత్, తతోయోగవద్యం హేతుఫలయోస్యాత్.
తథాపి ప్రతిజ్ఞోపరోధ ఏవస్యాత్, క్షణికాస్పర్శే సంస్కారా
ఇతీయం ప్రతిజ్ఞోపరుధ్యేత.

మొందుటవలన నుత్తరక్షణమునకు కారణము కాదని చెప్ప
బడెను. కారణము లేకనే కార్యము బుట్టనని బౌద్ధులు చెప్ప
వచ్చు. అపుడు వారిప్రతిజ్ఞ భంగమగును. [విషయము, కర
ణము సహకారి, సంస్కారమను] చతుర్విధ కారణములను
పొంది చిత్తము [స్వరూపాది విజ్ఞానము] చైత్రము [సుఖా
దులు] బుట్టుచున్నవను నీ ప్రతిజ్ఞకు భంగము కలుగును.
[నీలమను జ్ఞానమునకు నీలవస్తువు విషయము; చక్షుస్సు కర
ణము : తేజస్సు సహకారి; పూర్వప్రత్యయము సంస్కారము]
హేతువు లేకనే ఉత్పత్తి సంభవించునేని యేవస్తువైనను
యెప్పుడైనను బుట్టవచ్చును. ఉత్తరక్షణ ముత్పన్న మగువరకు
పూర్వక్షణ ముండునందురేని అపుడు కార్యకారణములకు
ఏక కాలీనత్వము సంభవించును. అపుడుగూడ మీ ప్రతిజ్ఞా
భంగమగును. సంస్కారము లన్నియు క్షణికములని మీ
ప్రతిజ్ఞ.

21

అ॥ 18-19 సూత్రములయందు సముదాయము 20-21

ప్రతిసంఖ్యాఽప్రతిసంఖ్యానిరోధప్రాప్తిరవిచ్ఛేదాత్

(సూ. 22)

సిద్ధాంతి : అపి చ వై నాశికాః కల్పయంతి 'బుద్ధిబోధ్యం త్రయాదన్యత్ సంస్కృతం క్షణికం చేతి. తదపి చ త్రయం ప్రతిసంఖ్యాఽప్రతిసంఖ్యానిరోధావకాశం చేత్వాచక్షతే. త్రయమపి ఛై తదవస్త్వభావమాత్రం నిరుపాఖ్యమితి మన్యంతే బుద్ధిపూర్వకః కిల వినాశో భావానాం ప్రతిసంఖ్యానిరోధో నామ భాష్యతే తద్విష

సూత్రములయందు కార్యకారణ భావమగు క్షణికము నిరసింపబడినది. రాజోవు సూత్రమున బౌద్ధుల కభిమతమగు ద్వివిధ వినాశమును త్రోసిబుచ్చుచున్నారు.

ప్రతిసంఖ్యా అప్రతిసంఖ్యా నిరోధ అప్రాప్తిః = బుద్ధిపూర్వకమగు కార్యనాశము, బుద్ధికృతముగాక స్వయముగ సంభవించు కార్యనాశము—ఈ రెండింటికిని నిరోధము సంభవింపదు. వలనన్న ! అవిచ్ఛేదాత్ = పరమాణుసంతానమునకు విచ్ఛేదము లేకుండుట వలన.

సిద్ధాంతి : మఱియు ఉత్పాద్యము బుద్ధిచే దెలిసికొనతగినది, మూడింటికంటె భిన్నమైనదియు క్షణకాలముండునదియు అని వై నాశికులు కల్పించుచున్నారు. ప్రతిసంఖ్యా నిరోధము—అనగా బుద్ధిపూర్వకమగు కార్యనాశము, అప్రతిసంఖ్యా నిరోధము—అనగా స్వయముగా సంభవించు నాశము, అవకాశము అనునవి నీమూడు. ఈమూడుగూడ నభావమాత్రమగు అవస్తు స్వరూపములనియు స్వరూపరహితములనియు చెప్పుచున్నారు. భావవస్తువుల వినాశము ప్రతిసంఖ్యా

రీతోఽప్రతిసంఖ్యానిరోధః, అవరణాభావమాత్రమాకాశమితి. తేషా
మాకాశం పరస్తాత్ ప్రత్యాఖ్యాస్యతి, నిరోధవ్యయమిదానిం
ప్రత్యాచక్షే.

ప్రతిసంఖ్యాఽప్రతిసంఖ్యానిరోధయోరప్రాప్తిరసంభవ ఇత్య
ర్థః. కస్మాత్? అవిచ్ఛేదాత్. ఏతే హి ప్రతిసంఖ్యాఽప్రతిసంఖ్యా
నిరోధా సంతానగోచరా వా స్యాతాం భావగోచరా వా, న తావ

నిరోధమని బిలువబడుచున్నది. అప్రతిసంఖ్యా నిరోధము
దానికి వ్యతిరేకము. [అనగా ఉన్నయొకవస్తువును లేకుండ
చేయుదునను బుద్ధిప్రతిసంఖ్య. దానిచే వస్తునిరోధముచేయుట
ప్రతిసంఖ్యా నిరోధము. నాశముచేయుదునని బుద్ధిపూర్వ
కముగ ఘటాదికమును దండముతో నాశముచేయుట ప్రతి
సంఖ్యానిరోధము. బుద్ధిపూర్వకముగ గాక, నస్తువు తనంతట
తాను నశించుట అప్రతిసంఖ్యానిరోధము.] ఆవరణము లేక
పోవుటయే ఆకాశము. [ఇచట వినవచ్చుపదములన్నియు బౌద్ధ
ప్రక్రియ యందలి పారిభాషికపదములు. ప్రత్యేక ప్రత్యేక
అర్థమున వాడబడుచున్నవి. ఆ అర్థముననే గ్రహించవలెను
గాని అన్యథా అర్థకల్పనము చేయతగుదు.] ఈ మూడింటిలో
ఆకాశమునుగూర్చి ముందు [యిరువదినాల్గవ సూత్ర]మున
ప్రత్యాఖ్యానముచేయుదుము. మొదటిరెండు నీ సూత్రమున
ప్రత్యాఖ్యానము చేయుదుము:]

బుద్ధిపూర్వకనాశము అందుకు విపరీత నాశముగూడ
నసంభవములు. ఏలనన ! విచ్ఛేదము లేకుండుటవలన, ఈరెండు
విధములగు నాశములుగూడ సంతాన గోచరములయినను

త్సంతానగోచరౌ సంభవతః, సర్వేష్వపి సంతానేషు సంతానినా
మవిచ్ఛిన్నేన హేతుఫలభావేన సంతానవిచ్ఛేదస్యాసంభవాత్. నాపి
భావగోచరౌ సంభవతః, న హి భావానాం నిరన్వయౌ నిరుపాభ్యో
వినాశస్సంభవతి, సర్వాస్వప్యవస్థాసు ప్రత్యభిజ్ఞానబలేనాన్వయ్యవి

గావలెను. భావగోచరములైనను కావలయును. [భావములన
విద్యమానములగు వస్తువులు. ప్రకృతమున హేతుఫలములు.
వానిపరంపర లేక ప్రవాహమునకు సంతానమనిపేరు. హేతు
ఫలములు క్షణికములై నొకటి తరువాత పరంపరగా బుట్టుచు
నశించుచుండును. బుద్ధిపూర్వకము స్వతః సిద్ధమునకు రెండు
నాశములు హేతుఫలసంతానమునకైనను సంబంధించియుండ
వలెను. లేక హేతుఫలములలో దేనికో యొకదానికైనను
సంబంధించియుండవలయును.] అవి సంతానమునకు సంబంధిం
చవు. సంతానగతములగు హేతుఫలము లెడతెగక బుట్టు
చుండుటచేత సంతానవిచ్ఛేదముకాదు. [సంతాననాశము
కావలయునన్న క్షణికములగు హేతుఫలము లుత్తరహేతు
ఫలముల నుత్పాదము చేయకుండవలయును. ఉత్తర ఉత్పా
దములేక కారణముండ నేరదనియు కార్యముత్పాదముకానిచో
కారణములేదనియు బౌద్ధమతసమ్మతము. కానుక కార్యోత్పా
దము లేనిచో కారణములేదనియే చెప్పవలసివచ్చును] ద్వివిధ
వినాశములు హేతుఫలమునకు సంబంధించినవిగూడ కానేరవు.
భావములకు నిరూపించుటకు శక్యముకానట్టియు సంపూర్ణ
స్వరూపరహితమైట్టియు వినాశముసంభవింపదు. అన్ని అవ
స్థలయందు నవిచ్ఛిన్నముగ కారణము గుర్తింపబడుచున్నది.

చ్చేదదర్శనాత్. అస్పష్టప్రత్యభిజ్ఞానస్వప్యవస్థాసు క్వచిద్బుష్టేనా
న్వయ్య విచ్చేదేనాన్యత్రాపి తదనుమానాత్. తస్మాత్ పరపరి
కల్పితస్య నిరోధద్వయస్యానుపపత్తిః.

ఉభయథా చ దోషాత్ (సూ. 23)

యోఽయమవిద్యాదినిరోధః ప్రతిసంఖ్యాఽప్రతిసంఖ్యానిరో
ధాంతఃపాతీ పరపరికల్పితః స సమ్యగ్జ్ఞానాద్వా సపరికరాత్స్యాత్

[మృత్తు ఘటము, కపాలము చూర్ణము మొదలగు నన్ని యవ
స్థలయందును గుర్తింపబడుచున్నది. కనుక కారణమగు
మృత్తుఅత్యంత వినాశమునొందలేదు. స్పష్టముగ గుర్తింపఁక
ముగాని స్థలములయందుగూడ, కారణము విచ్ఛిన్నముగాక
కాన్పించుచున్న యితర దృష్టాంతములనుబట్టి, కారణమత్యం
తము నాశనముకాదని యూహించుచున్నాము. [బీజము స్పష్ట
ముగ కాన్పించకున్నను, అనుసూతముగ నది యంకుర
కార్యమునందుకాన్పించుచున్నది.] కనుక జౌద్ధులు కల్పించిన
నిరోధద్వయము సంభవముకాదు. 22

అ॥ ప్రతిసంఖ్యా నిరోధములో సంతర్భాగమగు
నవిద్యానిరోధమునందు దోషమును చూపుచున్నారు.

ఉభయథా = ఘటపటాది పరమాణుసంతానములు
సిరములై నను క్షణికములై నను, ఉభయ పక్షములుగూడ
దోషాత్ = దోషముండుటవలన ద్వైతమత మసంగతము

అవిద్యానిరోధము యనునది జౌద్ధసిద్ధాంతము ప్రకా
రము పాఠకల్పించిన ప్రతిసంఖ్యానిరోధములో సంతర్భాగ

స్వయమేవ వా, పూర్వస్మిన్ వికల్పే నిర్వేతుకవినాశాభ్యుపగమహానిప్రసంగః. ఉత్తరస్మిన్స్తు మార్గోపదేశానర్థక్యప్రసంగః. ఏవముభయథాపి దోషప్రసంగాదసమంజసమిదం దర్శనమ్.

అకాశే చావిశేషాత్ (సూ. 24)

యచ్చ తేషామేవాభిప్రేతం నిరోధద్వయమాకాశం చ నిరుపాఖ్యమితి. తత్ర నిరోధద్వయస్య నిరుపాఖ్యత్వం పురస్తాన్నిరాకృతం, అకాశస్యేదానీం నిరాక్రియతే.

మగుచున్నది. యమనియమాది పరికరములతో జేరిన సమ్యక్ జానమువలనగాని స్వయముగా గాని అవిద్యానాశము కావలెను. సమ్యజ్ఞానమువలన నది నశించుచో, కారణములేకనే నాశముసంభవించునను అభ్యుపగమమునకు విరుద్ధము. రెండవ పక్షమున సర్వదుఃఖము క్షణికముమొదలగు మార్గోపదేశమనర్థకము. ఏవిధముగా నయినను దోషము కాన్పించుచుండుటవలన బౌద్ధదర్శన మసమంజము. 23

అ॥ ఇక నాకాశము నిరూపాఖ్యముకానేరదని చూపుచున్నారు.

అకాశేచ = అకాశమునందుగూడ శబ్దగుణముండుట వలన పృథివ్యాదులవలె వస్తుత్వము సంభవించుటయందు అవిశేషాత్ = పృథివ్యాదులతో సమానమే యగుటవలన నచట నిరుపాఖ్యత్వము అనగా నాశములేదు.

[ప్రతిసంఖ్యా (2) ప్రతిసంఖ్యలు అకాశము నిరూపాఖ్యములని బౌద్ధులభిప్రాయపడుచున్నారు. వానిలో మొదటి

అకాశే చాయుక్తో నిరుపాఖ్యత్వామ్యుపగమః. ప్రతినంఖ్యా
 ౭ప్రతినంఖ్యానిరోధయోరివ వస్తుత్వప్రతివత్తేరవిశేషాత్, అగమ
 ప్రామాణ్యాత్తావత్ 'అత్యన ఆకాశస్సంభూతః' (తై. 2. 1.)
 ఇత్యాది శ్రుతిభ్య ఆకాశస్య చ వస్తుత్వసిద్ధిః. విప్రతివన్నాన్ప్రీతి
 తు శబ్దగుణానుమేయత్వం వక్తవ్యం, గంధాదీనాం గుణానాం
 పృథివ్యాదివస్తావ్యశ్రీయదర్శనాత్. అపిచావరణాభావమాత్రమా
 కాశమిచ్ఛత స్తవై కస్మిన్ సుపర్యే పతత్యావరణస్యవిద్యమానత్వాత్

రెండు నిరుపాఖ్యములు గావని పూర్వసూత్రముల తోసి
 వేయబడినది. ఇప్పుడాకాశము నిరుపాఖ్యముకాదని నిరాకరింప
 బడుచున్నది.

అకాశమునందు నాశమునంగీకరించుట అయుక్తము.
 ప్రతినంఖ్యా౭ప్రతినంఖ్యానిరోధములవలెనే ఆకాశమునందు
 గూడ వస్తుత్వము సంభవించుచున్నది. ఈవిషయమున ఆకా
 శము పృథివ్యాదులతో తుల్యమే యగుచున్నది. ఆత్మవలన
 ఆకాశము సంభవించుచున్నదియని ఆకాశముయొక్క వస్తు
 త్వము ప్రమాణప్రసిద్ధము. శ్రుతిప్రమాణము నంగీకరింపని
 వారలనుగూర్చి ఇటుల చెప్పదుము. గంధాదిగుణములు
 పృథివ్యాదివస్తువుల నాశ్రయించియున్నవి. ఆవిధముగనే శబ్ద
 గుణ మాకాశమునందు కాన్పించుచుండుటవలన నదిగూడ
 వస్తువని యనుమాన ప్రమాణముచే నూహించెదము.
 [శబ్దము గంధాదులవలె నొకగుణము గనుక వస్తువు నాశ్ర
 యించి యుండవలెను.] ఆవరణము లేకుండుటయే ఆకాశలక్షణ
 మని తలంచినయెడల ఆవరణముండుటచే నొక పక్షియెగురు

సుపహ్లాంతరస్యోత్పిత్సతోఽనవకాశత్వప్రసంగః. యత్రావరణాభావ
స్తత్ర పతిష్యతీతి చేత్, యేనావరణాభావో విశేష్యతే తత్త్వర్థి
వస్తుభూతమేవాకాశం స్యాన్నావరణాభావమాత్రమ్. అపి చావ
రణాభావమాత్రమాకాశం మన్యమానస్య సౌగతస్య స్వాభ్యుపగమ
విరోధః ప్రసజ్యేత. సౌగతే హి సమయే 'పృథివీ భగవః కిం
సన్నిశ్చయే' త్యస్మిన్ ప్రశ్న ప్రతిపచనప్రవాహే పృథివ్యాదీనా

చుండ ఆసమయమున మఱియొకపక్షి సంచరించుటకవకాశము
లేదని చెప్పవలెను. [పక్షియొక మూర్తద్రవ్యవిశేషము. అది
యెగురుచున్న కాలమునగూడ మూర్తద్రవ్య సామాన్యమచట
యున్నది. కనుక ఆవరణములయొక్క లేమియె ఆకాశమనులక్ష
ణము సరికాదు.] [ఒకప్రదేశమునం దావరణ ముండవచ్చును.
మఱియొక ప్రదేశమున నుండనవసరము లేదుగనుక] ఆవర
ణము లేకుండుటమాత్రం. మాకాశముకాదు. ఎచట ఆవర
ణములేదో అచట మఱియొక పక్షియెగరవచ్చునంటిరేని
దేనిచే నావరణములేదని విశేషించి చెప్పబడుచున్నదో
అదియే వస్తుభూతమగు ఆకాశముకావలెను గాని కేవల ఆవర
ణముయొక్క లేమిమాత్ర మాకాశముగాదని సంభవించు
చున్నది. ఒకస్థలమున ఆవరణముకలదు, మఱియొక చోటలేదు
అని వ్యవస్థ దేనిచేత చేయగలమో అదియే భావవస్తువు—
అదియె యధార్థము. ఆకాశమభావమాత్రముకాదు. ఆవర
ణముయొక్క లేమిమాత్రము ఆకాశము [అనగా ఆకాశ
మభావమాత్రము] అని చెప్పినచో, బాద్ధిని స్వసిద్ధాంతవిరుద్ధ
మగును. “హేభగవః! పృథివీ దేనిని దృఢముగ నాశ్ర

మంతే 'వాయుః కిం సన్నిశ్చయః' ఇత్యస్య ప్రశ్నస్య ప్రతి
 వచనం భవతి 'వాయురాకాశసన్నిశ్చయః' ఇతి, తదాకాశస్యా
 వస్తుత్వే న సమంజసం స్యాత్ తస్మాదప్యయుక్తమాకాశస్యా
 వస్తుత్వమ్. అపి చ నిరోధద్వయమాకాశం చ త్రయమప్యే
 తన్నిరుపాఖ్యమవస్తు నిత్యం చేతి విప్రతిషిద్ధమ్. న హ్యవస్తునో
 నిత్యత్వమనిత్యత్వం వా సంభవతి, వస్తాశ్చయత్వాద్ధర్మధర్మి
 వ్యవహారస్య ధర్మధర్మిభావే హి ఘటాదిసద్వస్తుత్వమేవ స్యాన్న
 నిరుపాఖ్యత్వమ్.

యించియున్నది" యని యారంభించి పృథివ్యాదులు ఆశ్రయ
 మునుగూర్చి ప్రశ్న ప్రతివచన పరంపర బౌద్ధదర్శనమున
 కాన్పించుచున్నది. ఆపరంపరయందు "వాయువునకేది దృఢ
 మైన ఆశ్రయము" అని ప్రశ్నయు "వాయువునకాకాశము దృఢ
 మగు నాశ్రయము" అని ప్రతివచనము కాన్పించుచున్నది.
 ఆకాశమభావమే యయినచో వాయువున కాశ్రయము
 కానేరదు. అందువలనగూడ నాకాశమభావమాత్రము కానే
 రదు. మరియు నుభయవిధనిరోధములు అకాశము—ఈమూ
 డును నాశములు. అభావములు నిత్యములుగూడ నగుచున్నవి
 యనుట స్వవచనవ్యాఘాతమగును. అభావమునకు నిత్యత్వము
 అనిత్యత్వము సంభవముకాదు. ఇదిధర్మము ఇదిధర్మి అనగా
 ధర్మముకలదియను వ్యవహారము భావపదార్థమున్నపుడే
 సంభవించును. ఘటాదులవలె ధర్మధర్మిభావము సిద్ధించు
 టయే వస్తుత్వమగునుగాని అభావము కానేరదు

అనుస్మృతే శ్చ (పూ. 25)

అపి చ వైనాశికస్సర్వస్య వస్తునః క్షణికతామభ్యుపయ
 న్నుపలబ్ధిరపి క్షణికతామభ్యుపేయాత్. న చ సా సంభవతి, అను
 స్మృతేః. అనుభవమువలబ్ధిమనూత్పద్యమానం స్మరణమేవాను
 స్మృతిః. సా చోపలబ్ధ్యేకకర్తృకా సతీ సంభవతి, పురుషాంతరోప
 లబ్ధే విషయే పురుషాంతరస్య స్మృత్యదర్శనాత్. కథం హ్యహ
 మదోఽద్రాక్షమిదమిదానీం పశ్యామీతి చ పూర్వోత్తరదర్శిన్యే
 కస్మిన్నసతి ప్రత్యయస్యాత్. అపి చ దర్శనస్మరణయోః కర్త

అ॥ రాజోపునూత్రమున ఆత్మ క్షణికమనువాదమును
 తోసిబుచ్చుచున్నారు.

అనుస్మృతేః చ = పూర్వకాలికానుభవము నుత్తర
 కాలమున స్మరింపబడుటవలన ఆత్మక్షణికముకాదు.

మరియు తన కుపలబ్ధమగు వస్తుజాతముయొక్క జ్ఞాన
 మంతయు క్షణికమని బాధ్యులలో నొకతెగకుచేందిన వైనాశి
 కుడు వాదించుచున్నాడు. ఆ వక్షమున జ్ఞానోపలబ్ధయగు
 తానుగూడ క్షణికమని అంగీకరింపకతప్పదు. కాని అది సంభ
 వముగాదు. అనుస్మృతి కారణమువలన. పూర్వకాలికమగు
 అనుభవము ననుసరించి ఆ అనుభవమే ఉత్తరకాలమున
 స్మృతికి వచ్చుచున్నది. ఇట్టి స్మృతి అనుస్మృతి యందురు.
 క్రొంతకాలముకింద రాముని కాశీనగరమున జూచితిమి.
 అతని దర్శనసంస్కారము బుద్ధియందు వాసితమైయున్నది.
 అసంస్కారమున కనురూపముగ నేడతడు జ్ఞాపకమునకు వచ్చు

ర్యేకస్మిన్ ప్రత్యక్షః ప్రత్యభిజ్ఞాప్రత్యయసర్వస్య లోకస్య ప్రసిద్ధో
 ఒహమదోద్రాక్షమిదం పశ్యామీతి. యది హి తయోర్భిన్నః
 కర్తా స్యాత్ తతోఒహం స్మరామ్యద్రాక్షీదన్యః ఇతి ప్రతీయాత్.
 నత్వేవం ప్రత్యేతి కభిత్, యత్రైవం ప్రత్యయస్తత దర్శనస్మరణ
 యోర్భిన్నమేవ కర్తారం సర్వోలోకోఒవగచ్ఛతి, స్మరామ్యహమ
 సావదోద్రాక్షీదితి. ఇహ త్వహమదోద్రాక్షమితి దర్శనస్మర

చున్నాడు. ఇట్టి జ్ఞానమనుస్మృతియనబడును. ఇచట చూచుట
 స్మృతికితెచ్చుకొనుట అను విభిన్నకాలికములగు క్రియలు
 రెండుగలవు. “పూర్వము రాముని కాశీనగరమున జూచితి
 నని” అను వాక్యమునందలి దర్శనము, భూతక్రియ. అక్రియ
 ప్రకృతమున స్మృతికివచ్చిచూచితిని అని చెప్పుచున్నాడు.
 దాని స్మృతిప్రకృతము. కనుక ఏకవిషయ సంబంధములగు
 నీరెండు క్రియలు విభిన్నకాలికము లగుచున్నవి. పూర్వము
 చూచినవాడును, నేడు దానిని స్మరించువాడు నొకడైనపుడే
 అనుస్మృతి సంభవమగును.] ఒకని అనుభవము మరియొకని
 జ్ఞాపకమునకు కానేరదు. పూర్వానుభవితయు ప్రకృతపు
 స్మర్తయు ఏకవ్యక్తి కానిచో. “ఆ వస్తువును చూచితిని
 ఇపుడీవస్తువును చూచుచున్నాను” అను విభిన్నకాలికమగు
 జ్ఞానమెటుల సంభవమగును? ఆవస్తువును జూచితిని” అను
 వాక్యమునందలి పూర్వానుభవమును జ్ఞాపకముచేసుకొను
 వాడును “ఇపుడు దీనిని జూచుచున్నాను” అనువాక్యము
 నందలి ప్రకృతమున చూచువాడును ఒకడేయని గుర్తింపబడు
 టచే విభిన్నకాలికములగు దర్శనస్మరణాత్మకములగు క్రియల

ణయోర్వైనాశికోఽప్యాత్మానమేవై కం కర్తారమవగచ్ఛతి. స
నాహమిత్యాత్మనో దర్శనం నిర్వృత్తం నిహ్నతే యథాఽగ్నిర
నుష్టోఽప్రకాశ ఇతి వా.

తత్రైవం సత్యేకస్య దర్శనస్మరణలక్షణ ద్వయసం
బంధే క్షణికత్వాభ్యుపగమహానిరపరిహార్యా వై నాశికస్య స్యాత్.

కొకడే కర్తయను జ్ఞానము లోకమునందు సుప్రసిద్ధముగ
గలుగుచున్నది. వీరిద్దరు భిన్నులయినచో “నేను స్మరించు
చున్నాను; మరియొకడుచూచెను” అని ప్రతీతి కలుగవలెను.
[అనగా నొకనియనుభవమును మరియొకడు స్మరింపవలెను]
కాని అట్టిజ్ఞానము కలుగుటలేదు. అట్టిజ్ఞానమే కలుగునడల
చూచినవాడును, స్మరించువాడును విభిన్నపురుషులగుటయే
గాక “ఆతడుచూచినాడు, అతని దర్శనానుభవమును నేను
స్మరించుచున్నాను” అని లోకమున ప్రతీతి కలుగవలెను.
ప్రకృతమున “నేను చూచితిని” అను స్థలమున భాసించుచున్న
దర్శనస్మృతిక్రియల రెండింటికిని కర్తయొకడే అగుచున్నాడని
వై నాశికుడుగూడు అంగీకరింపకతప్పదు. అగ్నికి ఉష్ణప్రకాశ
ములు లేవనిచెప్పటకు చేతకానట్లే దర్శనస్మృతిక్రియలకు
కర్తయొకడు కాడనుటకుగూడ నాతనికి చేతకాదు.

విషయమిటులుండ దర్శనస్మరణాత్మకములగు నీరెండు
క్రియలు విభిన్నక్షణములయం దొక కర్తకే సంభవించు
చున్నవి. [అనగా నీ రెండుక్రియలను సేయువాడొకడే యగు
చున్నాడు] ఆపక్షమున క్షణికత్వవాదము అంగీకరించు వై నా

తథానంతరామనంతరామాత్మన ఏవ ప్రతిపత్తిం ప్రత్య
భిజానన్నేకకర్తృకామోత్తమాదుచ్ఛ్వాసాదతీతాచ్చ ప్రతిపత్తీరాజ
న్మన ఆత్మైకకర్తృకాః ప్రతిసందధానః కథం క్షణభంగవాదీ
వైనాశికో నాపత్రపేత. స యది బ్రూయాత్ సాదృశ్యాదేతత్సం
పత్యత ఇతి, తం ప్రతిబ్రూయాత్. తేనేదం సదృశమితి ద్వయా
యత్తత్వాత్సాదృశ్యస్య క్షణభంగవాదినః సదృశయోర్ద్వయోర్ద్వ
స్తునోర్గోహీతురేకస్యాభావాత్, సాదృశ్యనిమిత్తం, ప్రతిసందాన

శిక మతమునకు హాని అనివార్యమగుచున్నది. ఈవిధమున
అతనికి యూపిరియుండునంతవరకు జరుగబోవు ప్రత్యభిజ్ఞుల
కన్నిటికిని, జన్మము నెత్తినతరువాత నీక్షణమువరకు గలిగిన
ప్రత్యభిజ్ఞులకన్నిటికిని ఉపలబ్ధ ఆత్మయొకడేయని గుర్తించి
యాతనిని తనయం దనుసంధానముజేసికొను వైనాశికుడు తన
క్షణికత్వవాదమునుజూచి యెట్లు లజ్జపడకుండును! విభిన్న
కాలములందు కలుగుజ్ఞానముల సామాన్యమునుబట్టి వాని
గుర్తించువాడుగూడ నొకడేయని యాతడు పలికిన సమాధా
నము చెప్పుదుము. “ఈ వస్తువు ఆవస్తువుతో సదృశముగా
నున్నది” అనువాక్యమునందలి సాదృశ్యము రెండువస్తువుల
నాధారముజేసికొనియున్నది. కాని సాదృశ్యములను గ్రహిం
చునమయమున సదృశములగు రెండువస్తువులలో నొకటిలేదు,
క్షణభంగవాదము ప్రకారము ఏజ్ఞానము క్షణముకంటె
యెక్కువకాలముండదు, ప్రతివాదముప్రకారము సదృశములగు
రెండువస్తువు లేక కాలమునం దుండనేరవు. సాదృశ్యము చెప్ప
తగిన రెండువస్తువును గ్రహించునప్పటికి మొదటి వస్తువు

మితి మిథ్యాప్రలాప ఏవస్యాత్, స్యాచ్చేత్పూర్వోత్తరయోః క్షణ
యోస్సాదృశ్యస్య గ్రహేతైకస్తథాసత్వేకస్య క్షణద్వయావస్థానాత్
క్షణికత్వప్రతిజ్ఞా పీడ్యేత, తేనేదం సదృశమితి ప్రత్యయాంతరమే
వేదం న పూర్వోత్తరక్షణద్వయగ్రహణనిమిత్తమితి చేన్న,
తేనేదం సదృశమితి భిన్నపదార్థోపాదానాత్. ప్రత్యయాంతరమేవ
చేత్ సాదృశ్యవిషయం స్యాత్, తేనేదం సదృశమితి వాక్య
ప్రయోగోఽనర్థకస్యాత్, సాదృశ్యమిత్యేన ప్రయోగః ప్రాప్ను

సశించుచున్నది.] కనుక ప్రత్యభిజ్ఞకొరకు సాదృశ్యమును
గ్రహించుచున్నానను ప్రతివాది వాదము కేవల మిథ్యాప్రలాప
మగుచున్నది. పూర్వోత్తరక్షణముల సాదృశ్యమునొక్కడే
గ్రహించుచున్నాడందులేని అపుడుగూడ ఒకేవస్తువు రెండు
క్షణములుండవలసి వచ్చుటచేత క్షణికత్వప్రతిజ్ఞకు బాధకలు
గును, “దానితోనిది సదృశముగానున్నది” యనుసాదృశ్య
జ్ఞానము పూర్వోత్తర క్షణములకుసంబంధించక స్వతంత్రమగు
మఱియొక జ్ఞానమని వై నాశికులందదురుగాక! అదియును సరి
గాదు. తేన = దానితో, అని పరోక్షముగనున్న యొక
పదార్థము, ఇదం = ఇది సన్నిహితము ప్రత్యక్షముగనున్న
మరియొకపదార్థము—ఇటుల రెండు విభిన్నపదార్థములు అవా
శ్యమునందు ప్రతీతములగుచున్నవి. అది దానితో సదృశముగా
నున్నది యను వాక్యముచే ప్రత్యక్షపరోక్షములగు రెండు
వస్తువులకంటెభిన్నమై వానికిగల సాదృశ్యమును, చెప్పనట్టి
మఱియొక జ్ఞానము ప్రతీతమైనచో “ఇది దానితో సదృశ
ముగ నున్నది యను వాక్యమునకు అర్థమే లేకపోవును, [ఇది

యాత్. యదా హి లోకప్రసిద్ధః పదార్థః పరీక్షితైర్న పరిగృహ్యతే తదా స్వపక్షసిద్ధిః పరపక్షదోషో వా ఉభయమప్యవ్యమానం పరీక్షకాణామాత్మనశ్చ యథార్థత్వేన న బుద్ధిసంతానమారోహతి, ఏవమేవై షోఽర్థ ఇతి నిశ్చితం యత్తదేవ వక్తవ్యమ్, తతోఽ

దానితో సదృశముగనున్నది యనువాక్యము పరోక్ష ప్రత్యక్షములుగనున్న వస్తుద్వయముయొక్క సాదృశ్యమును తెలియచేయుచున్నది. అట్టిసాదృశ్యజ్ఞానము సాదృశ్యముగల వస్తుద్వయజ్ఞానము కంటెభిన్నము. ఆపక్షమున వస్తుద్వయమును గూర్చిన ప్రస్తావము లేక నే 'సాదృశ్యము గలదు' అని మాత్రముప్రయోగముండవలయును. విమర్శకులు లోకమునందు సుప్రసిద్ధముగనున్న పదార్థముల నొప్పుకొనక వాదబలముచే స్వపక్షస్థాపనయు పరపక్షనాశమును చేసిన చేయవచ్చును. గాని అట్టివాదముయొక్క యాదార్థ్యము విమర్శకులయొక్కగాని అట్టివాదముచేయువారి యొక్కగాని బుద్ధికెక్కజాలదు. 'ఆవస్తువు దీనికి సదృశముగానున్నది.' అనువాక్యమునందు సాదృశ్యమును చూపురెండువస్తువుల జ్ఞానము ప్రత్యేక్షముగ నున్నపుడు మాత్రమే ఆవాక్యమర్థవంతమగును కాని వై నాశికుని క్షణికత్వవాదమునుబట్టి రెండవవస్తువుచూచునప్పటికి మొదటిది లేకపోవుచున్నది. వైవాక్యమున కర్థము లేకపోవును. కాని వైవాక్యమునకు అర్థము స్పష్టముగ మనకు గోచరమగుచున్నది. ఏ వస్తువు ప్రమాణములచే యేరూపమున నిశ్చితమైనదో ఆరూపమున ప్రదర్శింపబడవలయును. నిశ్చితరూపమునగాక రూపాంతరమున ప్రద

న్యదుచ్యమానం బహుప్రలాపిత్యమాత్మనః కేవలం ప్రఖ్యాపయేత్. న చాయం సాదృశ్యాత్ సంవ్యవహారో యుక్తః, తద్భావవగమాత్తత్సదృశభావానవగమాచ్ఛ. భవేదపి కదాచిద్భావ్యావస్తుని విప్రలంభసంభవాత్ తదేవేదం స్యాత్తత్సదృశం వేతి సందేహః, ఉపలబ్ధిరి తు సందేహోఽపి న కదాచిద్భవతి స ఏవాహం స్యాం తత్సదృశో వేతి, య ఏవాహం పూర్వేద్యురద్రాక్షం స ఏవాహమద్య స్మరామీతి నిశ్చితాత్తద్భావోపలంభాత్. తస్మాదప్యనుపవన్నో వైనాశికసమయః.

ర్శించినచో నట్టివారు వదరుబోతులని మాత్రము ప్రఖ్యాఖ్యాతి గాంచుదురు. కేవల సాదృశ్యమును మాత్రమాధారము చేసుకొని ఇట్టి పరిస్థితులయందు వ్యవహరించుట యుక్తము కాదు. ఏవస్తువు నయినను గుర్తించునపుడు పూర్వము వ్యవహరించినవాడు తానేయని దెలిసికొనుచున్నాడు గాని అతనికి తాను సదృశుడని తెలిసికొనుట లేదు. మనకు బాహ్యములగు పదార్థములను గ్రహించు వేళల మోసముచేతగాని భ్రమవలన గాని పూర్వము చూచినది ఇదియేనా లేక దానికి సదృశము గానున్నది యాయని యొక వేళ సందేహము కలిగిన కలుగవచ్చునుగాక. అనుభవితప్రయమై మాత్రమిట్టి సందేహ మెపుడును కలుగదు. ఏ నేను పూర్వదినమున చూచితినో ఆనేనే యిపుడు స్మరించుచున్నాను అని నిశ్చితమగు జ్ఞానముపలబ్ధమగుచున్నది. అందువలన వైనాశికమతముపవన్నము కాదు.

నా స తోఽదృష్టత్వాత్ (సూ. 26)

ఇతశ్చానుపపన్నో వై నాశికసమయః.

బౌద్ధః : యతః స్థిరమనుయాయికారణమనభ్యుపగచ్ఛతా మభావాద్భావోత్పత్తిమ్ 'నానుపమృద్య ప్రాదుర్భావా' దీతి. వినష్టాద్ధి కిల బీజాదంకుర ఉత్పద్యతే, తథా వినష్టాత్ క్షీరాద్ధి, మృత్పిండాచ్ఛ ఘటః, కూటస్థాచ్ఛేత్కారణాత్కార్యముత్పద్యతే.

అ॥ మృదాది కారణ మెంతమాత్రము లేక నే ఘటాది కార్య ముత్పన్నమగు చున్నదను విషయము మిగిలియున్నది. అద్దాని నిరాకరణకొఱకు తరువాత సూత్రమారంభ మగు చున్నది.

అసతః=అభావమునుండి న=భావముత్పన్నము కాదు. వలనన ! అదృష్టత్వాత్ కాన్పింపకుండుట వలనః కావున సౌగతమత ముపపన్నముకాదు.

వై నాశిక మత మీ కారణముచేతను గూడ నుపపన్నము గాదు.

బౌద్ధుడు : స్థిరమై కార్యము వెంటనంటి కారణముండు నని యంగీకరింపని వారు అభావముచే భావకార్య ముత్పన్న మగునని యంగీకరించ వలసివచ్చును. 'మృదాదుల నశింప జేసియె ఘటాదికార్య ముత్పన్న మగుటవలన' యని యభావ మునుండి భావోత్పత్తిని వీరు చూపుచున్నారు. నశించిన బీజమువలన అంకుర ముత్పన్న మగుచున్నది, అటులనే నష్టమైన క్షీరమునుండి దధియు, మృత్పిండమునుండి ఘటము

అవిశేషాత్సర్వం సర్వత ఉత్పద్యేత. తస్మాదభావగ్రస్తేభ్యో
 బీజాదిభ్యోఽఙ్కరాదీనాముత్పద్యమానత్వాదభావాద్భావోత్పత్తి
 రితి మన్యంతే.

సీద్ధాంతీ : తత్రేదముచ్యతే, నానతోఽదృష్టత్వా'దితి నాభా
 వాద్భావః ఉత్పద్యతే. యద్యభావాద్భావ ఉత్పద్యేత, అభావత్వా
 విశేషాత్కారణవిశేషాభ్యుపగమోఽనర్థకస్యాత్. న హి బీజాదీనా
 ముపమృదితానాం యోఽభావస్తస్య చ శశవిషాణాదీనాం చ నిస్స
 భావత్వావిశేషాదభావత్వే కశ్చిద్విశేషోఽస్తి. యేన బీజాదేవాం

ముత్పన్నమగుచున్నది. [పిండాకారము నశించుట కారణనాశ
 మని తాత్పర్యము.] వినాశశూన్యమగు కారణము నుండి
 కార్యము బుట్టునేని, [కార్యము బుట్టుటకు కార్యమునం దెట్టి
 మార్పు నవసరములేదు గనుక] సర్వకారణములనుండి సర్వ
 కార్యము లొక్కమారుగ బుట్టును. అందువలన బీజములభావ
 స్థితిని బొందినపుడే అంకురము లుత్పన్నములగుటం బట్టి అభా
 వమునుండి భావ ముత్పన్నమగుచున్నది యని వీరు తలంచు
 చున్నారు.

సీద్ధాంతి : ఇందుల కిట్లుల చెప్పుదుము. అటుల
 కాన్పించుట లేదుగావున అభావమునుండి భావము బుట్ట
 నేరదు. అభావమునుండి భావ ముత్పన్నమగు నేని ప్రత్యేక
 కారణముల నంగీకరించుట నిరర్థకము. అభావ మన్ని కారణ
 ములకు సమానమే యగుచున్నది. బీజములు నశించినపుడు
 సంభవించు అభావమునకును, శశవిషాణము యొక్క అభావ
 మునకు భేదమేమియు లేదు. అనగా భావస్వభావ మిను

కురో జాయతే క్షీరాదేవ దధీత్యేవంజాతీయకః కారణవిశేషాభ్యుప
గమోఽర్థవాన్ స్యాత్. నిర్విశేషస్య త్వభావస్య కారణత్వాభ్యుప
గమే శశవిషాణాదిభ్యోఽప్యంకురాదయో జాయేరణ, న చైవం
దృశ్యతే. యది పునరభావస్యాపి విశేషోఽభ్యుపగమ్యేతోత్పలా
దీనామివ నీలత్వాదిః తతో విశేషవత్త్వాదేవాభావస్య భావత్వముత్ప
లాదివత్ ప్రసజ్యేత, నాప్యభావః కస్యచిదుత్పత్తిహేతుస్సాత్,
అభావత్వాదేవ శశవిషాణాదివత్. అభావాచ్చ భావోత్పత్తావభావా
న్వితమేవ సర్వం కార్యం స్యాత్, నైవం దృశ్యతే సర్వస్య చ
వస్తునః స్వేన రూపేణ భావాత్సనైవోపలభ్యమానత్వాత్. న చ

మంతయు లేకుండుటయే అభావము. కనుక బీజమునుండియే
యంకుర ముత్పన్నమగు చున్నదనియు క్షీరమునుండి దధి
గల్గుచున్నదనియు కారణ విశేషము నంగీకరించుట యం
దర్థము కాన్పించుట లేదు. కారణము లేకపోవుట యందు
విశేషమేమియు లేదని యంగీకరించినపుడు, శశవిషాణాదుల
నుండి అంకురాదు లుత్పన్నములు గావలెను. కాని శశవిషా
ణాదులనుండి కార్యోత్పత్తి కాన్పించుటలేదు. ఉత్పలాదులకు
నీలము మొదలగు విశేషము లున్నటుల అభావము గూడ
ననేకవిధములుగ నుండునని యంగీకరించినచో, నట్టి విశేష
ముల వలననే యభావము ఉత్పలాదువలెనే భావమగును.
అభావము శశవిషాణమువలె లేనిది యగుటవలననే కార్యో
త్పాదనమునకును గారణము కాలేదు. అభావమునుండి గలుగు
భావకార్యములన్నియు నభావముతో గూడుకొన్నవియే
కావలెను. కాని యట్లుగపడుటలేదు. వస్తుజాతమంతయు

మృదన్వితాశ్వరావాదయో భావాస్తంత్యాదివికారాః కేనచిదభ్యుప
గమ్యంతే. మృద్వికారానేవ తు మృదన్వితా భావా లోకః
ప్రత్యేతి.

యత్తాక్తం స్వరూపోపమర్దమంతరేణ కస్యచిత్కుటస్థస్య
వస్తునః కారణత్వానుపపత్తేరభావాద్భావోత్పత్తిర్భవితుమర్హతీతి,
తద్దురుక్తమ్, స్థిరస్వభావానామేవ సుఽర్థాదీనాం ప్రత్యభిజ్ఞాయమా
నానాం రుచకాదికారణభావదర్శనాత్, యేష్యపి బీజాదిషు స్వరూ
పోపమర్దో లక్ష్యతే తేష్యపి నాసావుపమృద్యమానా పూర్వావస్థా
ఉత్తరావస్థాయాః కారణమభ్యుపగమ్యతే, అనుపమృద్యమానానా

భావస్వరూపమగు తనతన యాకారముతో కాన్పించుచున్నది.
మృత్తికతో గూడుకొని భావరూపమున కాన్పించుచున్న
శరావములు తంతువులు మొదలగు వానినుండి బుట్టుచున్నవి
యని యెవరు నంగీకరింపరు. మృత్తుకతో గూడుకొని భావ
రూపములుగనున్న ఘటాదులు మృద్వికారములనియే లోకము
గ్రహించుచున్నది.

స్వరూపనాశము లేక నిర్వికారమగు వస్తువు కారణ
ముగ నుండలేదు గనుక నభావముచే భావోత్పత్తి కలుగు
నను బౌద్ధవాదము దుష్టవాదమగు చున్నది. స్థిరస్వభావము
గలిగి యారూపమున నెల్లపుడు గుర్తింపబడుచున్న సువర్ణా
దులే రుచకాది కార్యములకు కారణభావము నొందుట
లోకమున కాన్పించుచున్నది. స్వరూప నాశము కాన్పించు
చున్న బీజాది కారణముల విషయమున గూడ, నాశమొందు
చున్న పూర్వ బీజావస్థ ఉత్తరావస్థయగు అంకురమునకు

మేవానుయాయినాం బీజాద్యవయవానామంకురాదికారణభావా
భ్యుపగమాత్, తస్మాదసద్యుత్పత్తిశ్చవిషాజాదిభ్యః సదుత్పత్త్యదర్శ
నాత్ సద్యుత్పత్తి సువర్ణాదిభ్యస్సదుత్పత్తిదర్శనాత్ అనుపపన్నోఽ
యమభావాద్భావోత్పత్త్యభ్యుపగమః. ఆపిచ చతుర్భుజిత్తచైత్ర
ఉత్పద్యంతే పరమాణుభ్యశ్చ భూతభౌతికలక్షణస్సముదాయ ఉత్ప
ద్యత ఇత్యభ్యుపగమ్య పునరభావాద్భావోత్పత్తిం కల్పయద్భిర
భ్యుపగతమపహ్నువానైర్వైనాశికై స్సర్వో లోక అకుప్రిక్రియతే.

కారణము కాదు. [అనగా బీజనాశము అంకురోత్పత్తికి కార
ణము కాదు.] బీజముయొక్క అంకురములు నాశము జేందక
అంకురము ననుసరించి వచ్చుచున్నవి. అట్టి బీజావయవము
అంకురకారణములు. అందువలన అత్యంతాభావములగు శశ
విషాణాదుల వలన భావకార్య ముత్పన్నమగుట కాన్నిచ
కుండుటచేతను, భావపదార్థములగు సువర్ణాదులవలన భావ
పదార్థము లుత్పన్నమగుటచేతను, అభావమునుండి భావో
త్పత్తియగునను వాదము అనుపపన్న మగుచున్నది. మఱియు
జ్ఞానము సుఖాదులు, విషయాదిస్కంధముల వలన బుట్టుచున్న
వనియు, పృథివ్యాది నాలుగు భూతముల యొక్కయు భౌతిక
ముల యొక్కయు సముదాయము పరమాణువుల వలన బుట్టు
చున్నదనియు వైనాశికు లంగీకరించిరి. అట్టి వాదమును
మఱుగు పఱచి యభావముచే భావోత్పత్తి గల్గునను వాద
మును కల్పించుటచే లోకము నాకుల పెట్టుచున్నారు. 26

ఉదాసీనానామపి చైవం సిద్ధిః (ఘ. 27)

యది చాభావాద్భావోత్పత్తిరభ్యుపగమ్యేత, ఏవం సత్యదా
సీనానామసీహమానానామపి జనానామభిమతసిద్ధిస్సాన్యత్. అభా
వస్య సులభత్వాత్. కృషీవలస్య క్షేత్రకర్మణ్యప్రయతమానస్యాపి
సన్యనిష్పత్తిస్సాన్యత్. కులాలస్య చ మృత్సంస్క్రియాయోమ
ప్రయతమానస్యాప్యమత్రోత్పత్తిః. తంతువాయస్యాపి తంతూ
నతన్వానస్యాపి తన్వానన్యేవ వస్త్రలాభః స్వర్గాపవర్గయోశ్చ న

అ॥ అభావమునుండి భావోత్పత్తియగునను సిద్ధాం
తము వలన సర్వప్రవృత్త నాశము సంభవించునని చూపు
చున్నారు.

అభావము వలన భావోత్పత్తి సంభవించెనేని, ఉదా
సీనానాం అపి = కార్యమునందు ప్రవర్తింపక నుదాసీనముగ
నుండువారలకు గూడ ఏవం సిద్ధిః = ఈ విధముగ కార్యసిద్ధి
కావలెను.

అభావమునుండి భావకార్యోత్పత్తి సంగీకరించితి
రేని అట్టి సిద్ధిలో కార్యసిద్ధి కెట్టి ప్రయత్నము జేయక నుదా
సీన భావముతోనున్న జనమునకుగూడ కోరిన కార్యసిద్ధి
కావలెను. అభావము ప్రయాసలేకనే పొందతగి యున్నది.
సేవ్యము చేయువానికి వ్యవసాయ కర్మయందు ప్రయత్నము
చేయకనే పంటపండవలయును. కులాలుడు మృత్తునకును
పాకము మొదలగు సంస్కారములు ప్రయత్నింపకనే ఘట
ముత్పన్నము కావలెను. వస్త్రముల నేయువాడు దారము
నేయకనే వస్త్రము లభించవలయును. మఱియు స్వర్గాప

కశ్చిత్కథంచిత్ సమీహేత. న చైతద్యుజ్యతేఽభ్యుపగమ్యతే
వా కేనచిత్, తస్మాదనుపపన్నోఽయమభావాద్భావోత్పత్త్యభ్యు
పగమః.

(5) అభావాధికరణమ్ (సూ. 28-32)

నాభావ ఉపలబ్ధేః (సూ. 28)

వర్గముల కేవల నెట్టి ప్రయత్నము చేయనక్కరలేదు. ఇది
యుక్తము గాదు. దీని నెవరు సంగీకరింపరు. అందువలన
సభావముచే భావోత్పత్తి యగునను సిద్ధాంత మనుపపన్న
మగుచున్నది. 27

(5) అభావాధికరణము

అ॥ పూర్వాధికరణమున క్షణికబాహ్యార్థ వాదమును
త్రోసిబుచ్చిరి. రాబోవు అధికరణమున క్షణిక విజ్ఞానవాద
మును త్రోసిబుచ్చుచున్నారు.

విషయము : విజ్ఞానమునకుండు నతిరిక్తమగు బాహ్యార్థము
లేదను విజ్ఞానవాది సిద్ధాంతము.

సందేహము : ఈవాదము ప్రమాణమూల కమా? లేక
భ్రాంతిమూలకమా? యని సంశయము.

పూర్వపక్షము : ప్రమాణమూలకము.

సిద్ధాంతి : భ్రాంతి మూలకము.

అభావః=పంచమహా భూతాత్మకమగు సర్థ ప్రపంచము
యొక్క శూన్యత్వము న=సంభవించదు. ఏలనన్న! ఉప
లబ్ధేః=ప్రత్యక్ష ప్రమాణముచే నది లభ్యమగుచుండుట వలన.

ఏవం బాహ్యార్థవాదమాశ్రిత్య సముదాయప్రాప్త్యాదిషు
దూషణేషాద్భావితేషు విజ్ఞానవాదీ బద్ధ ఇదానీం ప్రత్యవత్తిష్ఠతే.
కేషాంచిత్కిల వినేయానాం బాహ్యవస్తున్యభినివేశమాలక్య తద
నురోధేన బాహ్యార్థవాదప్రక్రియేయం విరచితా, నాసౌ సుగతాభి
ప్రాయః. తస్య తు విజ్ఞానైకస్కంధవాద ఏవాభిప్రేతః.

తస్మింశ్చ విజ్ఞానవాదే బుద్ధ్యారూఢేన రూపేణాంతస్థ
ఏవ ప్రమాణప్రమేయఫలవ్యవహారస్సర్వ ఉపపద్యతే సత్యపి

బౌద్ధులచే నుపపాదించబడిన బాహ్యార్థ వాదమునకు
సముదాయములను సహేతుకము నిర్వహించ లేకపోవుటము
మొదలగు నాక్షేపణములు ప్రదర్శింపబడినవి. వారలలో
నొకతెగ వారగు విజ్ఞానవాదు లిపుడిటుల నడ్డుపడుచున్నారు.
తన శిష్యులలో గొందఱికి బాహ్యార్థముల యందుగల పట్టు
దలను గమనించి బుద్ధుడు బాహ్యార్థ ప్రక్రియను విరచించెను.
బాహ్యార్థవాద మాతని అభిప్రాయము కాదు. విజ్ఞానవాద
మొక్కటియే యతనికి సమ్మతము.

ఆవాద ప్రకారము ప్రమాణము [తెలిసికొనుట] ప్రమే
యము [తెలిసికొనబడు విషయము] ఫలము [తెలిసికొనుటచే
గలుగు ఫలము]- యీ వ్యవహారమంతయు నాంతరంగికమై
బుద్ధిగత మగుచున్నది. నీలవర్ణమని కల్పితమగు నాకార
జ్ఞానము ప్రమేయము. ఇది నీలవర్ణమని తెలిసికొనుట జ్ఞాన
ఫలము. తెలిసికొను శక్తి ప్రమాణము, తెలిసికొను శక్తికి
ఆశ్రయమగుట వలన జ్ఞానమే ప్రమాత అనగా తెలిసికొను
వాడు, ఇటుల నొకజ్ఞానమే వివిధాకారముల వివిధనామముల

బాహ్యోఽర్థే బుద్ధ్యరోహమంతరేణ ప్రమాణాదివ్యవహారానవతా
రాత్. న కథం పునరవగమ్యతే అంతస్థస్స ఏవాయం సర్వవ్యవహారో
విజ్ఞానవ్యతిరిక్తో బాహ్యోఽర్థోఽస్తీతి. తదసంభవాదిత్యాహ. స
హి బాహ్యోఽర్థోఽభ్యుపగమ్యమానః పరమాణవో వా స్యుస్త
త్సమూహో వా స్తంభాదయః, తత్ర న తావత్పరమాణవః స్తంభా
దిప్రత్యయపరిచ్ఛేద్యా భవితుమర్హంతి పరమాణ్వాభాసజ్ఞానాను

వ్యవహరింప బడుచున్నది] బాహ్యములగు సర్థము లున్నను
బుద్ధిచే వానిని గ్రహింపనిచో ప్రమాణాది వ్యవహారము
సంభవింపదు. ఈవ్యవహార మంతయు నాంతరంగి కమనియు,
విజ్ఞానమునకు భిన్నమగు బాహ్యార్థము లేదనియు నెటుల
తెలియుచున్నది యనిన, బాహ్యార్థము లసంభవములు గనుక
మేమిటుల చెప్పుచున్నాము. బాహ్యార్థ మనునది యొకటి
యున్నటుల అంగీకరించిన, అది పరమాణువులైనను కావల
యును, లేక స్తంభాదులు మొదలగు పరమాణు సమూహ
ములైనను కావలయును. పరమాణువులు [అనేకములు, అతి
సూక్ష్మములు కనుక] స్థూలము నీలము, ఏకమునగు నొక
స్తంబమును జ్ఞానమున భాసించుటకు సమర్థములు గావు.
[స్తంబమును జూచినపుడు పరమాణు జ్ఞానము కలుగుట
లేదు.] స్తంభాదులు పరమాణు సమూహములు గూడగావు.
అవి పరమాణువులకంటె భిన్నములని గాని అభిన్నములని
గాని నిరూపింప శక్యమగుటలేదు. [స్తంబములు మొదలగు
నవయవి పదార్థములు పరమాణువులకంటె భిన్నమైనచో
గోవు అశ్వమువలె సత్యంతము విలక్షణములు కావలెను

త్పత్తేః, నాపి తత్సమూహో స్తస్మాదయస్తేషాం పరమాణుభ్యోఽన్యత్వానన్యత్వాభ్యాం నిరూపయితుమశక్యత్వాత్. ఏవం జాత్యా దీనపి ప్రత్యాచక్షిత.

అపిచానుభవమాత్రేణ సాధారణాత్మనో జ్ఞానస్య జాయమానస్య యోఽయం ప్రతివిషయం పక్షపాతః స్తంభజ్ఞానం కుడ్యజ్ఞానం ఘటజ్ఞానం పటజ్ఞానమితి, నాసౌ జ్ఞానగతం విశేషమంత రేణోపపద్యత ఇత్యవశ్యం విషయసారూప్యజ్ఞానస్యాంగీకర్తవ్యమ్.

భిన్నము కానిచో, పరమాణు మాత్రము లగుటచే స్థూల రూపమున భాసింప సంభవము కాదు, అనగా స్తంభాది స్థూలరూప జ్ఞానమునకు పరిమాణువులు కారణము కానేరవు] ఆవిధముగనే జాతి మొదలగు వానిని గూర్చిగూడ నిరాకరింప తగును. [జాతి గుణ కర్మలు గల వ్యక్తుల కంటే నవి భిన్నము లయినచో, జాత్యాది ధర్మములకును వ్యక్తులకును సంబంధము లేక స్వతంత్రములగును. భిన్నములు కానిచో ధర్మభావము ధర్మలకు సంభవించును. విరుద్ధమగుటచే భిన్నాభిన్నములు కానేరవు. కనుక నవయవ అవయవిభేదము లేనట్లే జాతివ్యక్త భేదము గూడ నుండవీలు లేదు.]

మఱియు నుత్పన్నావస్థయందు జ్ఞానమంతయు నేక స్వరూపము. కాని ఇది స్తంభము, ఇది కుడ్యము, ఇది ఘటము ఇది పటమను వివిధ విషయికమగు ప్రత్యేకజ్ఞానము, జ్ఞానమందలి యేదోయొక విశేషము లేక సంభవింపదు. కనుక జ్ఞానస్వరూపము విషయ స్వరూము నొకటి యని యంగీకరింప వలయును, ఈవిషయము సంగీకరించితిమేని జ్ఞాన

అంగీకృతే చ తస్మిన్విషయాకారస్య జ్ఞానేనైవావరుద్ధత్వాదపార్థికా
బాహ్యార్థసద్భావకల్పనా. అపి చ సహోపలంభనియమాదభేదో
విషయవిజ్ఞానయోరాపతతి, స హ్యనయో రేకస్యానుపలంభేఽన్య
స్యోపలంభోఽస్తి. న చైతత్ స్వభావవివేకే యుక్తం, ప్రతిబంధ
కారణాభావాత్, తస్మాదప్యర్థాభావః.

స్వప్నాదివచ్ఛేదం ద్రష్టవ్యమ్, యథా హి స్వప్నమాయా
మరీచ్యుదకగంధర్వనగరాదిప్రకృత్యా వినైవ వాహ్యేనార్థేన

ముచేతనే జ్ఞేయమగు విషయాకారము నిరూపింపబడు
చున్నది గనుక బాహ్యార్థ మొకటి యున్నది యని కల్పిం
చుట నిరర్థకము. మఱియు జ్ఞేయమగు విషయము దాని
జ్ఞానము- యీరెండు నొక్కకాలముననే భాసించుచున్నవి.
కనుక విషయ విషయజ్ఞానముల కభేదము తటస్థించుచున్నది.
ఈరెండింటిలో నొకటి భాసింపనపుడు రెండవది భాసించుట
లేదు. జ్ఞాన మాంతరంగికము, జ్ఞానవిషయమగు స్తంభాదులు
బాహ్యములు గనుక వాని స్వభావ భేదమునుబట్టి జ్ఞానజ్ఞేయ
ములు భిన్నములని ప్రత్యేకింప వీలులేదు. అటులయినచో
జ్ఞానజ్ఞేయములలో నొకటి లేకున్నను మఱియొకదానిని దెలిసి
కొనుటకు ప్రతిబంధ కారణ మేమియులేదు. అందువలన గూడ
బాహ్యార్థమనునది లేదు.

ఈవిషయమును స్వప్నాదులవలె గ్రహించ తగును.
స్వప్నమునందు కాన్పించు యెండమావుల యందలి ఉదకము,
గంధర్వనగరము మొదలగు జ్ఞానములు బాహ్యవిషయములు

గ్రాహ్యగ్రాహకాకారా భవంతి, ఏవం జాగరితగోచరా అపి
స్తంభాదిప్రత్యయా భవితుమర్హంతీత్యవగమ్యతే, ప్రత్యయత్వా
విశేషాత్. కథం పునరసతి బాహ్యేఽర్థే ప్రత్యయవైచిత్ర్యముప
పద్యేత, వాసనావైచిత్ర్యాదిత్యాహ. అనాదౌ హి సంసారే బీజాం
కురవద్విజ్ఞానానాం వాసనానాం చాన్యోన్యనిమిత్తనైమిత్తికభావేన
వైచిత్ర్యం న విప్రతిషిధ్యతే. అపి చాన్వయవ్యతిరేకాధ్యాం
వాసనానిమిత్తమేవ జ్ఞానవైచిత్ర్యమిత్యవగమ్యతే, స్వప్నాదిష్వం
తరేణావ్యర్థం వాసనానిమిత్తస్య జ్ఞానవైచిత్ర్యసోభాభ్యామప్యావా

లేకనే జ్ఞేయ జ్ఞానాకారముల నొందుచున్నది. ఆవిధముగనే
జాగరితమునందు దెలియవచ్చు స్తంభాది జ్ఞానములు గూడ
లేకవల జ్ఞానస్వరూపము లగుటవలన బాహ్యవిషయములు
లేకనే సంభవించుచున్నది యని నిశ్చయింప వచ్చును. బాహ్య
విషయములు లేనిచో జ్ఞానవైచిత్ర్య మెటుల సంభవింప గల
దని యడిగిన పూర్వజ్ఞాన వాసనలయొక్క వైచిత్ర్యముచే
ప్రకృత జ్ఞానవైచిత్ర్యము సంభవించుచున్న దందుము. [అనా
దియగు ప్రవాహరూపముననున్న పూర్వజ్ఞానము వాసన
యనబడును.] అనాదియగు సంసారమునందు, బీజ మంకుర
మునకు కారణము, అంకురము బీజమునకు కారణమైనటుల
విజ్ఞానవాసనలు అన్యోన్యము కార్యకారణ భావము నొందు
టచే ననుభూతమగు జ్ఞానవైచిత్ర్యమునకు నిషేధము లేదు.
జ్ఞానవైచిత్ర్యమునకు పూర్వవాసనలే కారణమని అన్వయ
వ్యతిరేకములచే దెలియుచున్నది. స్వప్నమునందు బాహ్యవిష
యములు లేకనే జ్ఞానవైచిత్ర్యము సంభవించుచున్నట్లు మన

భ్యామభ్యుపగమ్యమానత్వాత్. అంతరేణ తు వాసనానామర్థనిమిత్తస్య జ్ఞానవైచిత్రస్య మయానభ్యుపగమ్యమానత్వాత్, తస్మాదప్యధావో బాహ్యస్యార్థస్యేతే.

సిద్ధాంతి : ఏవం ప్రాప్తే బ్రూమః— 'నాథావ ఉపలభ్యే' రితి. నఖిల్వధావో బాహ్యస్యార్థస్యాధ్యవసాతుం శక్యతే, కస్మాత్? ఉపలభ్యేః. ఉపలభ్యతే హి ప్రతిప్రత్యయం బాహ్యోర్ధ్వ స్తంభః కుడ్యం ఘటః పటఇతి. నచోపలభ్యమానస్యైవాధావో భవితు మర్హతి. యథాహి కశ్చిద్బుంజానో భుజి సాధ్యాయాం తృప్తి స్వయమనుభూయమానాయామేవం బ్రూయాత్ నాహం భుంజే న

ముభయులము విజ్ఞానవాదులు వేదాంతులు] గూడ నంగీకరించుచున్నారు. పూర్వవాసనలు లేక బాహ్యార్థమును గురించిన జ్ఞానవైచిత్ర్యము సంభవించుచున్నది యని మేము గీకరించుట లేదు. కనుక బాహ్యార్థము లేదని మేము వక్కాణించుచున్నాము.

సిద్ధాంతి : పూర్వపక్ష మిట్లు సంప్రాప్తము కాగా మేము చెప్పుచున్నాము. బాహ్యార్థములు లేవని చెప్పవీలు లేదు. అవి ప్రత్యక్షముగ నుపలబ్ధము లగుచున్నవి. బాహ్యార్థము లేదని నిశ్చయింప శక్యము గాదు. ఏలనన! ప్రత్యక్షముగ ను ప ల బ్ధ మగుటవలన, జ్ఞాన విషయములగు, స్తంభము, కుడ్యము, ఘటము, పటము మొదలగు బాహ్య విషయములుపలబ్ధము లగుచున్నవి. బాహ్యమున ఉపలబ్ధమగునది లేదనదగదు. భోజనముచేసి భోజనకర్మ సాధ్యమగు తృప్తిని యనుభవించుచు నేను భోజనము చేయలేదు, నాకు

వా తృప్త్యామీతి తద్వదింద్రియసన్నికర్షణ స్వయముపలభమాన ఏవ బాహ్యమర్థం నాహముపలభే న చ సోఽస్తీతి బ్రువన్కథ ముపాదేయవచనస్యాత్.

విజ్ఞానవాదీ : నను నాహమేవం బ్రవీమి న కంచిదర్థ ముపలభ ఇతి. కింతూపలబ్ధివ్యతిరిక్తం నోపలభ ఇతి బ్రవీమి.

సిద్ధాంతి : బాధమేవం బ్రవీషి నిరంకుశత్వాత్తే తుండస్య. న తు యుక్త్యపేతం బ్రవీషి, యత ఉపలబ్ధివ్యతిరేకోఽపి బలా దర్థస్యాభ్యుపగంతవ్యః ఉపలభేరేవ. న హి కశ్చిదుపలబ్ధిమేవ స్తథః కుడ్యం చేత్యుపలభతే, ఉపలబ్ధివిషయత్వేనైవ తు స్తంభ కుడ్యాదీః సర్వే లాకేకా ఉపలభంతే. ఇతశ్చైవ మేవ సర్వే

తృప్తికలుగలేదు” అని చెప్పవానివలె బాహ్యవిషయములతో నిందియ సంనికర్షచే స్వయముగ తెలియ వచ్చుచున్న బాహ్యవిషయము నాకు తెలియుటలేదు అవస్తువు లేదు అని పలుకువాని మాట లంగీకారము లెట్లగును?

విజ్ఞానవాది : బాహ్యమగునర్థము ముపలబ్ధమగుట లేదని మేమనుటలేదు. ఉపలబ్ధరూపమగు జ్ఞానముకంటె భిన్నముగ నుపలబ్ధమగు వస్తువులేదని చెప్పుచున్నాము.

సిద్ధాంతి : మంచిది. సీనోటికి అడ్డములేకుండుటచే నిట్లు పలుకుచున్నావు! గాని యుక్తిసహముగ పలుకుటలేదు. ఉపలబ్ధజ్ఞానమువలననే బాహ్యార్థ ముపలబ్ధముకంటె భిన్నముగ నున్నటుల అవశ్య మంగీకరింపవలసియున్నది. ఎవడును ఉపలబ్ధజ్ఞానముమాత్రము స్తంభము కుడ్యము అని గ్రహించుట లేదు. లోకములో నందరును స్తంభకుడ్యాదులను ఉపలబ్ధ

లౌకికా ఉపలభంతే యత్ప్రత్యాచక్షణా అపి బాహ్యమర్థమేవమా
చక్షతే యదంతర్జ్ఞేయరూపం తద్బహిర్వదవధానత ఇతి, తేఽపి
హి సర్వలోకప్రసిద్ధాం బహిరవధానాం సంవిదం ప్రతిలభమానాః
ప్రత్యాఖ్యాతుకామాశ్చ బాహ్యమర్థం బహిర్వదితివత్కరణం
కుర్వంతి ఇతరథా హి కస్మాద్బహిర్వదితి బ్రూయుః. న హి వసు
మిత్రో వంధ్యాపుత్రవదవధానత ఇతి కల్పిదాచక్షిత. తస్మాద్వధాను

జ్ఞాన విషయములుగ దెలిసికొనుచున్నారు. బాహ్యార్థముల
సంగీకరింపనివారుగూడ ఆంతరంగికముగ దెలియవచ్చుచున్న
రూపమేదిగలదో అది బాహ్యమునగూడ భాసించుచున్న
టుల పలుకుచున్నారు. ఇట్లు వారుగూడ బాహ్యార్థమునే
చెప్పచున్నారు. ఇటుల లోకమంతయు బాహ్యార్థ జ్ఞానమును
గలిగియున్నది. బాహ్యమున అవ భాసించుచున్న విషయ
జ్ఞానముకలిగియున్నను దానిని నిరాకరించు కోర్కెచే బాహ్య
ర్థము బాహ్యమున నున్న దానివలె కాన్పించుచున్నదియని
వలె శబ్దమును ప్రయోగించుచున్నారు. బాహ్యవస్తువు
న్నటుల వారంగీకరింపనిచో 'బాహ్యవస్తువువలె' యని బాహ్య
వస్తువు పోలిక నెటులచెప్పగలరు? [ఒకవస్తువున్నటుల అంగీ
కరించినపుడే దానితో మరియొక వస్తువును పోల్చగలము.
వలెయను శబ్దమునకు పోలిక యర్థము] విష్ణుగుప్తుడు వంధ్యా
పుత్రునివలె కాన్పించుచున్నాడని యెవరును చెప్పరు. అందు
వలన యథార్థ మేవిధమున : అనుభూతమగు చున్నదో ఆవిధ

భవం త త్వమభ్యుపగచ్ఛద్భిర్భూహిరేవావభాసత ఇతి యుక్తమభ్యుపగంతుం న తు బహిర్వదవభాసత ఇతి.

విజ్ఞానవాదీ : నను బాహ్యస్యార్థస్యాసంభవాద్భహిర్వదవభాసత ఇత్యధ్యవసితమ్.

సిద్ధాంతీ : నాయం సాధురధ్యవసాయో యతః ప్రమాణప్రవృత్త్యప్రవృత్తిపూర్వకౌ సంభవాసంభవావవధార్యేతే న పునస్సంభవాసంభవపూర్వకే ప్రమాణప్రవృత్త్యప్రవృత్తీ. యద్ధిప్రత్యక్షే దీనామన్యతమేనాపి ప్రమాణేనోపలభ్యతే తత్సంభవతి. యత్తు న

మున నే అంగీకరించిన, బాహ్యవస్తువే భాసించుచున్నది యని యొప్పుకొనుట యుక్తముగాని 'బాహ్యవస్తువువలె' నున్నదనుట యుక్తముగాదు.

విజ్ఞానవాది : బాహ్యార్థ మసంభవము గనుక బాహ్యవస్తువువలె భాసించుచున్నది యని నిశ్చయించితిమి.

సిద్ధాంతి : మీ నిశ్చయము సాధుకాదు. ఏలనన ! వస్తువుయొక్క ఉనికి లేముల ప్రమాణముయొక్క ఉనికి లేములను బట్టి నిశ్చయించవలెను గాని వస్తువుయొక్క ఉనికిలేములను బట్టి ప్రమాణముల యనికిలేముల నిశ్చయింప వీలులేదు. పర్యాయము ప్రమాణములలో నే ప్రమాణమునకు చేతనయిన నా వస్తువుయొక్క యనికి నిశ్చంపవచ్చును. ఏ ప్రమాణమున కయినను ఉపలభ్యముగాని వస్తువు లేదని నిశ్చయింప వచ్చును. పర్యాయమున బాహ్యార్థములన్నియు వానివాని స్వభావాను సారముగ ప్రత్యక్షముగా పరమాణములలో నేదో యొకదానిచే నుపలభ్యమగు

కేనచిదపి ప్రమాణేనోపలభ్యతే తన్న సంభవతి. ఇహ తు యథా
స్వం సర్వైరేవ ప్రమాణై ర్బాహ్యోఽర్థ ఉపలభ్యమానః కథం
వ్యతిరేకావ్యతిరేకాది వికల్పైర్ను సంభవతీత్యుచ్యేత, ఉపలభ్యేరేవ.
న చ జ్ఞానస్య విషయసారూప్యాద్విషయనాశో భవతి, అసతి
విషయే విషయసారూప్యానుపపత్తేః, బహిరుపలభ్యేత్స విషయస్య.
అత ఏవ సహోపలంభనియమోఽపి ప్రత్యయవిషయయోరుపా
యోపేయభావహేతుకో నాభేదహేతుక ఇత్యవగంతవ్యమ్. అపిచ
ఘటజ్ఞానం పటజ్ఞానమితి విశేషణయోరేవ ఘటపటయోర్భేదో న

చున్నది. అట్టిసితిలో బాహ్యార్థములు పరమాణువుల కంటె
భిన్నములా అభిన్నములాయను మొదలగు తిర్క్కవికల్పముచే
నువలబ్ధి కారణముచేత సంభవములు కావని చెప్ప నెట్లు
శక్యము? మఱియు విషయజ్ఞాన స్వరూపము బాహ్యవికార
ముతో తుల్యమగుటచే ఉన్న విషయము ఉండకపోదు.
బాహ్యవిషయమే లేకపోయిన, బాహ్యవిషయముతో తుల్య
రూపము సాధ్యముకాదు. విషయము బాహ్యముగ నువలబ్ధ
మగుచున్నది. అంతరింగిక జ్ఞానము బాహ్య విషయము
యొక్క యనికి నొక్కమారుగ సంభవించుచున్నవను
నియమమేర్పడుచున్న దానిచేజ్ఞానము గలుగుచున్నది.
[బాహ్యవస్తువు ఉపాయము, తద్విషయిక జ్ఞాన ముపేయము-
గనుక అనగా నుపాయముచే పొందతగినది.] సహోపలబ్ధిచే
అర్థజ్ఞానములకు అభేదము కలుగుట లేదు. మఱియు,
ఘటజ్ఞానము పటజ్ఞానము అనువ్యవహారమున, జ్ఞానమొక్క
టియే. అట్టి జ్ఞానమునకు విశేషణములగు ఘటపటములు

విశేష్యస్యజ్ఞానస్య, యథా కుక్లో గాః కృష్ణో గౌరితి శౌక్ల్యకార్ష్య
యోరేవ భేదో న గోత్వస్య, ద్వాభ్యాం చ భేదఏకస్య సిద్ధో భవతి,
ఏకస్మాచ్ఛ ద్వయోః తస్మాదర్థజ్ఞానయోర్భేదః. తథా ఘటదర్శ
నం ఘటస్మరణమిత్యత్రాపి ప్రతిపత్తవ్యమ్. అత్రాపి హి విశే
ష్యయోరేవ దర్శనస్మరణయోర్భేదో న విశేషణస్య ఘటస్య,
యథా క్షీరగంధః క్షీరరస ఇతి విశేష్యయోరేవ గంధరసయో
ర్భేదో న విశేషణస్య క్షీరస్య తద్వత్.

అపిచ ద్వయోర్విజ్ఞానయోః పూర్వోత్తరకాలయోః

భిన్నము. తెల్లటి యావు, నల్లటియావు అను స్థలమున
గోజాతి యొకటియే. తెలుపు నలుపు అను వర్ణములు భిన్న
ములు, అభిన్నమగు జ్ఞానము భిన్నములగు బాహ్యార్థముల
కంటె భిన్నమని బాహ్యార్థములవలన తెలియుచున్నది.
బాహ్యార్థములు జ్ఞానముకంటె భిన్నములని అభిన్నమగు
జ్ఞానము వలన దెలియుచున్నది, [గోత్వ మొక్కటియని
భిన్నములగు శుక్ల కృష్ణ వర్ణములవలన తెలియుచున్నది,
అందువలన అర్థజ్ఞానములకు భేదము సిద్ధమగుచున్నది. ఆవిధ
ముగనే ఘటవిషయిక జ్ఞానము, ఘటవిషయిక స్మృతియు,
ఇచటను గూడ ఘట మొక్కటియే కాని విశేష్యములగు
దర్శన స్మరణములకు భేదము గలదు. ఆవిధముగనే క్షీర
మొక్కటియే కాని క్షీరగంధము క్షీరరుచి భిన్నములని
తెలిసికొను చున్నాము.

మఱియు జ్ఞానము క్షణికమగుటవలన, బుట్టినవెంటనే
నశించును. ఉత్తరకాలికజ్ఞానము పూర్వ కాలిక జ్ఞాన

స్వసంపేదనే వోపక్షణయోరితరేతరగ్రహ్యగ్రహకత్వానుపపత్తిః, తతశ్చ విజ్ఞానభేదప్రతిజ్ఞా క్షణికత్వాదిపర్యప్రతిజ్ఞా స్వలక్షణసామాన్యలక్షణస్యవాసకత్వావిద్యోపప్లవసంసర్గర్మబంధమోక్షేది ప్రతిజ్ఞాశ్చ స్వకాత్రగతాస్తే హీయేరకాః.

కించాన్యద్విజ్ఞానం విజ్ఞానమిత్యుక్త్యుపగచ్ఛతా బాహ్యోఽర్థస్తన్మంభః కుడ్యమిత్యేవం జాతీయకః కస్మాన్నాన్యుపగమ్యత ఇతి వక్తవ్యమ్. విజ్ఞానమనుభూయత ఇతి చేత్ బాహ్యోఽప్య

మును గ్రహించలేదు. కనుక వానిలో నొకటి మఱియొకదానిని తెలిసికొనగలదనుట యుక్తముకాదు. అందువలన విజ్ఞానములు భేదములనుట, వస్తువు క్షణకాలముండునదియు, అసత్తనియు ననుట (క్షణికత్వాదిధర్మప్రతిజ్ఞ,) పోత్యేకములు సామాన్యముల కంటెను విలక్షణమనుటయు (స్వలక్షణము.) జ్ఞానములన్నిటియందు జ్ఞానధర్మము సమానముగ నుండుననుట [సామాన్యము.] పూర్వజ్ఞానముచే నుత్తరజ్ఞానము గలుగుచున్నదనుట, అవిద్యాసంసర్గచే ఉనికి లేముల భేదము సంభవించుచున్నదనుట; బంధము అజ్ఞానముచేతను, మోక్షము జ్ఞానము చేతను కలుగుచున్నదనుట—ఇట్టిబౌద్ధసిద్ధాంత ప్రతిజ్ఞా తెల్పియును, [వీని జ్ఞానముతోపాటు వీనిని దెలిసికొనువాడు మఱియొక డుండవలెనుగనుక] అంగీకార్యములుకావు.

మఱియొక విషయము. విజ్ఞానము విజ్ఞానము అని కలవరించుమీరు స్తంభముకుడ్యము మొదలగు బాహ్యవిషయముల నేల అంగీకరించరో చెప్పవలసియున్నది. విజ్ఞాన మనుభవసిద్ధమగు చున్నదంటిరేని బాహ్యార్థముగూడ ననుభవసిద్ధమగు

ర్థోఽనుభూయత ఏవేతి యుక్తమభ్యుపగంతుమ్. అథ విజ్ఞానం ప్రకాశాత్మకత్వాత్ ప్రదీపవత్స్వయమేవానుభూయతే న తథా బాహ్యోఽర్థ ఇతి చేత్, అత్యంతవిరుద్ధం స్వాత్మని క్రియామభ్యుపగచ్ఛసి అగ్నిరాత్మానం దహతీతివత్. అవిరుద్ధం తు లోక ప్రసిద్ధం స్వాత్మవ్యతిరిక్తేన విజ్ఞానేన బాహ్యోఽర్థోనుభూయత ఇతి నేచ్ఛస్యహోపాండిత్యం మహద్ధర్మితమ్. న చార్థవ్యతిరిక్తమపి విజ్ఞానం స్వయమేవానుభూయతే, స్వాత్మని క్రియావిరోధాదేవ.

విజ్ఞానవాదీ : నను విజ్ఞానస్య స్వరూపవ్యతిరిక్తగ్రాహ్యత్వే తదప్యన్యేన గ్రాహ్యం తదప్యన్యేనేత్యనవస్థా ప్రాప్నోతి.

చున్నదియని యంగీకరించుట యుక్తము. విజ్ఞానము ప్రకాశ స్వరూపమగుటవలన పెద్దదీపమువలె స్వయముగ ననుభూతమగు చున్నది. కాని బాహ్యార్థములు ననుభూతమగుట లేదంటిరేని విజ్ఞానము తనను తాను ప్రకాశింప చేసికొనుచున్నదను అత్యంత విరుద్ధమగు క్రియను మీరంగీకరించుచున్నారు. అగ్ని తనను తాను దహించుకొనలేదు. బాహ్యార్థము తనకంటె భిన్నమగు విజ్ఞానముచే ననుభవించబడుట విరుద్ధముకానిది లోకప్రసిద్ధమైనది. కాని యీ విషయమును మీరంగీకరింప కున్నారు. ఏమి! మీపాండిత్యప్రదర్శనము! మఱియు బాహ్యార్థము లేనిచో దాని విజ్ఞానము స్వయముగా ననుభూతము కానేరదు. తనకీయకు తాను విషయమగుట సాధ్యము కాదు. [అనగా విజ్ఞానము తనను తాననుభవించలేదు.]

విజ్ఞానవాది : విజ్ఞానమును తనకంటె భిన్నమగు మఱి యొకటి గ్రహించునంటిరేని, దానిని గ్రహించునది మఱి

అపిచ ప్రదీపవదవభాసాత్మకత్వాత్ జ్ఞానస్య జ్ఞానాంతరం కల్ప
యతః సమత్వాదవభాస్యావభాసకభావానుపపత్తేః కల్పనానర్థక్యమితి.

సిద్ధాంతీ : తదుభయమప్యసత్, విజ్ఞానగ్రహణమాత్ర ఏవ
విజ్ఞానసాక్షిణో గ్రహణాకాంక్షేనుత్పాదనవస్థాకంకానుపపత్తేః

యొకటి, దానిని గ్రహించునది యింకొకటి యిట్లనవచ్చు నం
ప్రాప్తమగును, జ్ఞానము ప్రదీపమువలె ప్రకాశింపజేయునది
గనుక విజ్ఞానము మఱియొక విజ్ఞానమును బుట్టించునని మీరు
(సిద్ధాంతి) చేయుకల్పనము నిరర్థకము. ఈరెండు విజ్ఞానములు
ప్రకాశస్వరూపములే గనుక నొకవిజ్ఞానము మఱియొక విజ్ఞా
నమును దెలిసికొనలేదు.

సిద్ధాంతి : ఈరెండును ఆసద్వాదములే యగుచున్నవి.
[విజ్ఞానములన్నియు బుద్ధివృత్తిరూపములు, విషయ యిం
ద్రియ సంనికర్షణచే బాహ్యవిషయములు బుద్ధిగతియు లైనపుడు
బుద్ధి బాహ్యవిషయాకారమును బొందుచున్నది, బాహ్యవిష
యాకారమును బొందినపుడుండు బుద్ధియొక్క అవస్థ బుద్ధి
వృత్తి యనబడును. బుద్ధివృత్తులన్నియు విషయయింద్రియ
సంనికర్షణచే బుట్టుటవలన అనిత్యములు, ఇట్టి బుద్ధివృత్తులే
బౌద్ధులచే విజ్ఞానమని బిలువబడుచున్నవి. బుద్ధివృత్తులన్నియు
సాక్షిప్రకాశముచే నుద్దీపితములై యనుభూతము లగు
చున్నవి] బుద్ధివృత్తి రూపములగు విజ్ఞానములు జన్మకలవగుటం
జేసి అనిత్యములు, ఘటాదులవలె జడములు. వానిని
దెలిసికొను సాక్షియొక డవసరమగుచున్నాడు. సాక్షి స్వయం
ప్రకాశస్వరూపమగుటంజేసి ఆతని యునికిగాని స్ఫురణమునకు

సాక్షిప్రత్యయయోశ్చ స్వభావవైషమ్యాదుపలుట్టుపలభ్యభావోప
పత్తేః, స్వయం సిద్ధస్య సాక్షిణోఽప్రత్యాభ్యేయత్వాత్.

కించాన్యత్ప్రదీపవద్విజ్ఞానమవభాసకాంతరనిరపేక్షం స్వయ
మేవ ప్రభత ఇతి బ్రువతా ప్రమాణాగమ్యం విజ్ఞానమనవగంతృక
మిత్యుక్తం స్యాత్. శిలాఘనమధ్యస్థప్రదీపసహస్రప్రభనవత్.

విజ్ఞానవాదీ : చాధమేవమనుభవరూపత్వాత్తు విజ్ఞానస్యేష్టో
నః పక్ష స్వయాఽనుజ్ఞాయత.

గాని మఱియొకదాని యపేక్షలేదు. కనుక నిచట అనవస
కవకాశములేదు. సాక్షి విజ్ఞానములు భిన్నస్వభావములు గనుక
సాక్షియుపలబ్ధ యగుటకును విజ్ఞాన ముపలబ్ధమగుటకును
ఆక్షేపణయుండనేరదు. సాక్షిస్వయంసిద్ధ వస్తువు దానిని
త్రోసివేయ నేరికిని శక్యముకాదు.

మఱియొక విషయము. విజ్ఞానము ప్రదీపమువలె మఱి
యొకదానిచే ప్రకాశింపబడకనే స్వయముగ నభివ్యక్తమగు
నని మీరు చెప్పుచున్నారు. అందుచేత విజ్ఞానము ప్రత్యక్షాది
ప్రమాణములచే దెలియరాదనియు, అభేద్యమగుశిలమధ్య
నున్న దీపసహస్రమువలె వెలుగుచున్న నద్దాని దెలియగల
వాడెవడును లేడనియు చెప్పినట్లగుచున్నది [అనగా సాక్షి
సంగీకరించినటుల యర్థము.]

విజ్ఞానవాది : ఇది సత్యము. విజ్ఞాన మనుభవ రూప
మగుటవలన తనకంటె నన్యడగు జ్ఞాత మఱియొకడు లేడనుట
మాకును యిష్టమగు పక్షమే గనుక దానినే మీరంగీకరించు
చున్నారు.

సిద్ధాంతి : ఇతి చేత్ న అన్యస్యావగంతుశ్చక్షరాదిసాధనస్య ప్రదీపాదిప్రథనదర్శనాత్, అతో విజ్ఞానస్యాప్యవహస్యత్వావిశేషాత్ సత్యేవాన్యస్మిన్నవగంతరి ప్రథనం ప్రదీపవదిత్యవగమ్యతే.

విజ్ఞానవాదీ : సాక్షిణోఽవగంతుస్త్వయం సిద్ధతాముపక్షి పతా స్వయం ప్రథతే విజ్ఞానమిత్యేష ఏవ మమ పక్షస్త్వయా వాచోయ క్త్యంతరేణాశ్రితః

సిద్ధాంతి : ఇతి చేత్ న విజ్ఞానస్యోత్పత్తిప్రభంసానేకత్వాదివిశేషవత్త్వాభ్యుపగమాత్. అతః ప్రదీపవద్విజ్ఞానస్యాపి వ్యతిరిక్తావగమ్యత్వమస్మాభిః ప్రసాధితమ్.

సిద్ధాంతి : మీరిట్లంటిరేని అదిసరికాదు. దీపమును దెలిసికొనుటకు చక్షుఃసాధనముతోజూచువాడొక డవసరమగుచున్నాడు. విజ్ఞానముగూడ దీపాదులవలెనే తెలియబడతగిన వస్తువగుటవలన దానిని దెలిసికొను వాడు మఱియొక డున్నపుడే, దీపమువలె అది తెలియవచ్చును.

విజ్ఞానవాది : విజ్ఞానమే స్వయముగా ప్రకాశించుచున్నది యను మావాదమునే, సాక్షి దెలిసికొనువాడు, అతడు స్వయం ప్రకాశరూపుడుఅనిభంగ్యంతరముచేమీరనువదించుచున్నారు.

సిద్ధాంతి : మీరిట్లంటిరేని అది సరికాదు. మీవిజ్ఞానము పుట్టునది, నశించునది, అనేక స్వరూపములు కలది యను మొదలగు ననేక విశేషణముల నంగీకరించుచున్నారు. [మేముపపాదించు సాక్షి ఏకము, నిత్యము, జన్మజరామృత్యురహితము కనుక మీ విజ్ఞానము మాసాక్షి రెండు నొక్కటి

వైధర్యార్థ్యచ్చ న స్వప్నాదివత్ (పూ. 29)

సిద్ధాంతీ : యదుక్తం బాహ్యార్థాపలాపినా స్వప్నాదిప్రత్యయవజ్జాగరితగోచరా అపి స్తంభాదిప్రత్యయా వినైవ బాహ్యేనార్థేన భవేయుః ప్రత్యయత్వావిశేషాదితి తత్ప్రతివక్తవ్యమ్. అత్రోచ్యతే—న స్వప్నాదిప్రత్యయవజ్జాగ్రత్ప్రత్యయా భవితు

కావు.] కనుక ప్రదీపమునకువలె విజ్ఞానమునకు గూడ దెలిసికొనువాడన్యు ఊకడవసరమగు చున్నాడని సాధించినాము. 28

అ॥ బాహ్యార్థ ముపలబ్ధములగుటచే లేదని చెప్పవీలు లేదని పూర్వసూత్రమున నిర్ధారణ చేయబడినది. స్వాప్నికజ్ఞానమువలెనే జాగరితమునందలి స్తంభకుడ్యాది జ్ఞానములకాశ్రయము లేకుండనుండ గూడదాయను శంకకు రాబోవు సూత్రమున సమాధానము చెప్పచున్నారు.

వైధర్యార్థ్యో = స్వప్న జాగరిత జ్ఞానములు విరుద్ధస్వభావములు గలవగుటవలన, స్వప్నాదివత్ = స్వప్నజ్ఞానమువలె జాగరితమగు బాహ్యార్థజ్ఞానము న=నిరాలంబనము కాదు.

సిద్ధాంతి : స్వప్నాది జ్ఞానమువలె జాగరితమునందుకాన్పించు స్తంభాది బాహ్యార్థ జ్ఞానములు గూడ బాహ్యములగు నర్థములు లేకనే కలుగునని బాహ్యార్థముల త్రొసివేచుచు విజ్ఞానవాది పలుకుచున్నాడు. దీనికి సమాధానము చెప్పవలసియున్నది. అందులకిట్లు చెప్పుదుము. జాగరితజ్ఞానములు స్వాప్నిక జ్ఞానములవలె నిరాలంబనములు కాతగవు.

మర్వంతి. కస్మాత్, వైధర్యాత్. వైధర్మ్యం హి భవతి స్వప్న
జాగరితయోః, కింపునరైవధర్మ్యం, బాధాబాధావితి బ్రూమః.
బాధ్యతే హి స్వప్నోపలబ్ధం వస్తు ప్రతిబుద్ధస్య మిథ్యా మయోప
లబ్ధో మహాజనసమాగమ ఇతి, నహ్యన్తి మమ మహాజనసమా
గమో నిద్రాగ్లానం తు మే మనో ఐభూష తేనైషా వ్రాంతిరుద్భ
భూవేతి. ఏవం మాయాదిష్వపి భవతి యథాయథం బాధాః.
న చైవం జాగరితోపలబ్ధం వస్తు స్తంభాదికం కస్యాంచిదవ్యవ
స్థాయాం బాధ్యతే. అపిచ స్మృతిరేషా యత్స్వప్నదర్శనమ్.

ఎందువలనన, రెండింటికి స్వభావభేద ముండుటవలన, స్వప్న
జాగరితములకు భేదము కలదు. ఆ స్వభావభేద మెద్దియన,
స్వాప్నిక జ్ఞానము బాధితమగుట, జాగరితజ్ఞానము బాధితము
గాకుండుట-ఇదియే రెండింటికినిగల భేదమందుము. స్వప్నము
నం దుపలబ్ధమైన వస్తువు మేల్కొనిన తరువాత బాధితమగు
చున్నది. 'మహాజన సమాగమము నాకు లభించిన దనుకొంటిని.
అది మిథ్య. అట్టి సమాగమము నాకు లభింపలేదు. నామనము
నిద్రమత్తున నుండుటచే నిట్టి భ్రాంతి కలిగినది యని నిద్రనుండి
మేల్కొనినవాడనును. ఈ విధముగ నే యింద్రజాలము మొద
లగు పరిస్థితులలోని జ్ఞానమునకు గూడ నాయాస్థితికి తగినటుల
బాధకలుగుచున్నది. జాగరితమునం దుపలబ్ధమగు స్తంభాదిజ్ఞాన
మున కెట్టి యవస్థయందుగూడ బాధకలుగుటలేదు. స్వప్నము
నందుగలిగిన జ్ఞానము జాగరితమునందు స్మరింపబడుటచే స్మృతి
యగుచున్నది. జాగరిత జ్ఞానము సాక్షాదనుభవము. స్మృతి

స్మృత్యుపలబ్ధ్యోశ్చ ప్రత్యక్షమంతరం స్వయమనుభూయతే, అర్థ
విప్రయోగసంప్రయోగాత్మకమిష్టం పుత్రం స్మరామి నోపలభే
ఉపలబ్ధుమిచ్ఛామీతి. తత్తైవం సతి న శక్యతే వక్తుం మిథ్యా
జాగరితోపలబ్ధిరుపలబ్ధిత్వాత్ స్వప్నోపలబ్ధివదిత్యుభయోరంతరం
స్వయమనుభవతా. న చ స్వానుభవవాపలాపః ప్రాజ్ఞమానిభిర్యుక్తః
కర్తుమ్. అపి చానుభవవిరోధప్రసంగా జ్ఞాగరితప్రత్యయానాం
స్వతో నిరాలంబనతాం వక్తుమశక్కువతా స్వప్నప్రత్యయసాధర్మ్యా
ద్వక్తుమిష్యతే. న చ యో యస్య స్వతో ధర్మో న సంభవతి
సోఽన్యసాధర్మ్యాత్తస్య సంభవిష్యతి. న హ్యగ్నిరుష్ణోఽను

జ్ఞానమునకును ప్రత్యక్షజ్ఞానమునకును గలభేదము ప్రత్యక్ష
ముగ దెలియుచున్నది, జ్ఞానము విషయము దగ్గరలేనపుడు
స్మృతి, దగ్గరనున్నపుడు ప్రత్యక్షజ్ఞానము నగుచున్నది. ప్రియ
మగుపుత్రుడు దూరమున నున్నపుడతనిని తండ్రిస్మరించును.
కాన్పించనందున అతనిని జూడగోరుచున్నాడు. వైధర్మ్య
మిటులనుండ, జాగ్రత్వృష్ణ జ్ఞానములకు గలభేదమును స్వయ
ముగా ననుభవించుచు, జాగరిత జ్ఞానము స్వాప్నిక జ్ఞానము
వలె మిథ్యయని చెప్పనేరికిని శక్యము కాదు. ప్రాజ్ఞుల మను
కొను వారు తమ తమ యనుభవముల త్రోసిబుచ్చుతగదు.
అనుభవమునకు విరుద్ధ మగుటవలన, జాగరిత జ్ఞానము స్వయ
ముగ నిరాధారమని చెప్పచేతగాక స్వాప్నికజ్ఞానము యొక్క
పోలికచే నటుల సిద్ధాంతము చేయ గోరుచున్నారు. స్వయ
ముగ లేని ధర్మము పోలికచే సంభవింపదు. అగ్ని అను

భూయమాన ఉదకసాధర్యాచ్ఛితో భవిష్యతి. దర్శితం తు
వై ధర్యం స్వప్నజాగరితయోః.

న భావోఽనుపలబ్ధేః (ఘ. 30)

యదప్యక్తం వినావ్యర్థేన జ్ఞానవై చిత్ర్యం వాసనావై చిత్ర్యా
దేవావకల్పిత ఇతి తత్ప్రతిపత్తవ్యమ్. అతోఽచ్యతే—న భావో
వాసనానాముపపద్యతే త్వత్పక్షేఽనుపలబ్ధేర్నాహ్యనామర్థానామ్.

భవముచే వేడిగానున్నటుల దెలియుచున్నది. దానికి ఉదక
సామ్యముచే శైత్యమును కల్పింపలేము. స్వప్నజాగరితము
లకు గల వైధర్యము ప్రదర్శింపబడినది. 29

అ॥ స్వాప్నిక వైషమ్యబలముచే నిరాలంబనత్వము
సిద్ధింపకపోవుగాక. బాహ్యవస్తువులేకపోయినను పూర్వపూర్వ
వాసనాబలముచే నుత్తరోత్తర విజ్ఞాన వైచిత్ర్యము సంభ
వించునను పూర్వపక్షమునకు తరువాత సూత్రమున సమా
ధానము చెప్పచున్నారు.

అనుపలబ్ధేః=భౌద్ధ సిద్ధాంతమున బాహ్యార్థ ముపలబ్ధము
కాదు కావున, భావః న = వాసనలకు సద్భావ ముపపన్నము
గాదు:

బాహ్యార్థముతో సంబంధము లేకనే వాసనా వైచిత్ర్య
ముచే జ్ఞానవైచిత్ర్యము సంభవింప వచ్చునను వాదమునకు
ప్రతిపచనము చెప్పవలసియున్నది. అందులకిటుల పలుకుదుము.
మీ సిద్ధాంతమునందు బాహ్యములగు నర్థము లుపలబ్ధములు
గావు గనుక మానసిక వాసనలు సంభవముకావు. వస్తువు

అర్థోపలబ్ధినిమిత్తా హి ప్రత్యర్థం నానారూపా వాసనా భవంతి,
అనుపలభ్యమానేషు త్వర్థేషు కింనిమిత్తా విచిత్రా వాసనా
భవేయః, అనాదిత్వేఽప్యంధపరంపరాన్యాయేనాప్రతిష్ఠైవానవస్థా
వ్యవహారవిలోపినీ స్యాన్నాభిప్రాయసిద్ధిః. యావప్యన్వయ
వ్యతిరేకావర్థాపలాపినోపన్యస్తా వాసనానిమిత్తమేవేదం జ్ఞానజాతం
నార్థనిమిత్తమితి తావప్యేవం సతి ప్రత్యుక్తా ద్రష్టవ్యాః. వినార్థోప
లబ్ధ్యా వాసనానుత్పత్తేః. అపిచ వినాపి వాసనాభిరర్థోపలబ్ధ్యుప
గమాద్వినా త్వర్థోపలబ్ధ్యా వాసనోత్పత్త్యనభ్యుపగమాదర్థనద్యావ

తెల్లను ప్రత్యక్షాది ప్రమాణములచే ననుభూతములై నానా
విధములగు వాసనలు కలుగుటకు కారణము లగుచున్నవి.
బాహ్యవస్తువు లనుభూతములు కానపుడు వాని వాసనలే
కారణమున కలుగగలవు? వాసనలు [బీజాంకుర న్యాయమున]
అనాది యందురు గాక! అప్పుడుగూడ సర్వవ్యవహార లోపము
నకు ఆధారము లేనట్టి యనవస్థ కారణము అగునుగానిమీ
వాదమును నిలువ నేరదు. జ్ఞానజాత మంతయు వాసనవలననే
కలుగుచున్నదిగాని బాహ్యార్థమువలన కలుగుటలేదనివాదించు
బాహ్యార్థవాది విరోధిచే నుపపాదించబడుచున్న అన్వయ
వ్యతిరేకములుగూడ మా వాదముచే ననగా బాహ్యార్థములు
లేక వాసనలు కలుగ నేరవను వాదముచేతనే సమాధానము
చెప్పబడుచున్నటుల గ్రహించవలయును. అర్థోపలబ్ధిలేక
వాసన లసంభవము. మరియు వాసనలులేక అర్థోపలబ్ధి సంభ
వించునని యంగీకరించుటచేతను, అర్థోపలబ్ధిలేక వాసన
లుత్పన్నమగునని అంగీకరింపక బోవుటచేతను ఈ విధమగు

మేవాన్వయవ్యతిరేకావపి ప్రతిష్ఠాపయతః అపిచ వాసనానామ సంస్కారవిశేషాః, సంస్కారాశ్చనాశ్రయమంతరేణావకల్పంతే, ఏవం లోకే దృష్టత్వాత్, న చ తవ వాసనాశ్రయః కల్పిదస్తి ప్రమాణతోఽనుపలభ్యేః.

క్షణికత్వాచ్చ (సూ. 31)

యదప్యాలయవిజ్ఞానం నామ వాసనాశ్రయత్వేన పరికల్పితం తదపి క్షణికత్వాభ్యుపగమాదనవస్థితస్వరూపం సత్ప్రవృత్తివిజ్ఞానవన్న వాసనానామధికరణం భవితుమర్హతి. న హి కాలశ్రయ

నన్వయ వ్యతిరేకములు రెండును మా బాహ్యార్థ వాదమునే స్థాపించుచున్నవి. మఱియు వాసన యనునది యొక సంస్కార విశేషము. ఆశ్రయము లేక సంస్కారములు కలుగ నేరవు. లోకమున యీ విధముగ కనుపించుచున్నది. ప్రమాణముచే దెలియ కుండుటవలన వాసనల కాశ్రయము లేకపోవుచున్నది. కనుక వాసనలు సంభవముకావు: 30

అ॥ వాసనలు నిరాశ్రయములుకావు. ఆలయవిజ్ఞానము వానికి ఆశ్రయమగుచున్నది యను పూర్వపక్షి వాదమునకు సమాధానము తరువాత సూత్రమున చెప్పచున్నారు.

ఆలయవిజ్ఞానము క్షణికత్వాత్ చ = క్షణికమని యంగీకరింపబడుటవలన వాసనల కాశ్రయము కానేరదు.

మీరు పరికల్పించిన ఆలయ విజ్ఞానము వాసనల కాశ్రయమని మీరందురేని అదియును క్షణికమని మీ రంగీకరించుటవలన, అనవస్థితమై ప్రవృత్తి విజ్ఞానమువలె వాసనల

సంబంధిస్తేకస్మిన్నన్వయిన్యసతి కూటస్థే వా సర్వార్థదర్శిని దేశ
కాలనిమిత్తాపేక్షవాసనాధీనస్మృతి ప్రతిసంధానాదివ్యవహారస్సంభ
వతి. స్థిరస్వరూపత్వేత్వాలయవిజ్ఞానస్య సిద్ధాంతహానిః.

అపిచ విజ్ఞానవాదేఽపి క్షణికత్వాభ్యుపగమస్య సమానత్వాద్యాని
బాహ్యార్థవాదే క్షణికత్వనిబంధనాని దూషణాన్యుద్భావితాని 'ఉత్త

కాశ్రయము కానేరదు. [విజ్ఞాన మాలయవిజ్ఞానము ప్రవృత్త
విజ్ఞానమని ద్వివిధము. ఆత్మకు సంబంధించిన విజ్ఞానము ఆలయ
విజ్ఞానము. రూపాది బాహ్య విషయములకు సంబంధించిన
విజ్ఞానము ప్రవృత్త విజ్ఞానము. ప్రవృత్త విజ్ఞానము ఆలయ
విజ్ఞానముయొక్క పూర్వవాసనలచే గల్గును. ఆలయవిజ్ఞానము
వాసనలు-ఈరెండు గోశృంగములవలె నొక్కమారుగ నుత్పన్న
మైనచో, వానికి ఆశ్రయ ఆశ్రయభావము సంభవముగాదు.
ముందు వెనుకగా నుత్పన్నమైనచో ముందు బుట్టినది క్షణిక
మగుటచే రెండవది బుట్టునప్పటికి ఉండదు. అపుడుగూడ
వానికి ఆశ్రయ ఆశ్రయభావము సంభవముకాదు.] కాలత్ర
యము నందును స్థిరస్థాయిగనుండు సవికారమగు నాత్మనో
సర్వార్థములగు సాక్షిభూతుడగు కూటసునినో అంగీరింపః
పోయిన దేశకాలనిమిత్తముల నాధారముచేసికొని సంభవించ
జ్ఞానరూపములగు స్మృతి, అభిజ్ఞ మొదలగు వ్యవహారమ
సంభవముకాదు. ఆలయవిజ్ఞానము స్థిరమందు రేని క్షణికత్వ
సిద్ధాంతమునకు భంగము.

[ఈ సూత్రమునకు మఱియొక విధముగ వ్యాఖ్యానము
చేయవచ్చును] విజ్ఞానవాదులు గూడ క్షణికత్వవాదము సం

రోత్పాదే చ పూర్వనిరోధా' దిత్యేవమాదీని తానిహాప్యనుసంధాత
వ్యాని. ఏవమేతా ద్వావపి వై నాశికపక్షే నిరాకృతౌ బాహ్యార్థవాది
పక్షో విజ్ఞానవాదిపక్షశ్చ. శూన్యవాదిపక్షస్తు సర్వప్రమాణవిప్రుతి
షిద్ధ ఇతి తన్నిరాకరణాయానాదరః క్రియతే. నహ్యాయం సర్వ
ప్రమాణసిద్ధో లోకవ్యవహారోఽన్యత్తత్త్వమనధిగమ్యతకృతేఽపి
హోతుం అపవాదాభావే ఉత్సర్గప్రసిద్ధేః.

సర్వథానుపపత్తేశ్చ (సూ. 32)

కిం బహునా యథాయథాయం వై నాశికసమయ ఉపపత్తి

కరించుటచే బాహ్యార్థవాదుల క్షణికత్వవాదమును నిరాకరిం
చుటకు ప్రదర్శింపబడిన కారణము లన్నియు నిచటగూడ
బొందుపరుపతగును. ఈవిధముగ వై నాశికులగు బాహ్యార్థవాది
విజ్ఞానవాది- వీరిరువురి వాదము లీవిధముగ త్రోసిబుచ్చపడి
నవి. శూన్యవాదిపక్షము సర్వప్రమాణములచే నిరాకరింప
బడుచున్నది. కనుక దాని నిరాకరించుటకు ప్రత్యేక ప్రయ
త్నము చేయులేదు. సర్వప్రమాణసిద్ధమగు నీ లోకవ్యవహార
మును, మఱియొకతత్త్వము సంకీర్ణంపక పరిమార్చుటకు
శక్యముకాదు. విశేషశాస్త్రము లేనంతవరకు సామాన్య
శాస్త్రము ప్రమాణమే యగును.

31

సర్వథా=ఏవిధముగ పరిశీలించినను, అనుపపత్తేః చ=
బాధమతము నిర్వహించక పోవుటవలన ఆలంబనీయము కాదు

ఇన్ని మాటలేల ! ఈవై నాశిక సిద్ధాంతమునకు
సహేతు కత్వము కల్పించుట కెన్నెన్ని ప్రకారముల విమ

మత్స్యాయ పరీక్ష్యతే తథా తథా సికతాకూపవద్విదీర్యత ఏవ. న కాంచిదవ్యత్రోపపత్తిం పశ్యామః, అతశ్చానుపపన్నో వైనాశిక తంత్రవ్యవహారః. అపిచ బాహ్యార్థవిజ్ఞానశూన్యవాదత్రయమపీత రేతరవిరుద్ధముపదిశతా సుగతేన స్పష్టికృతమాత్మనోఽసంబంధ ప్రలాపిత్వం, ప్రద్యేషో వా ప్రజాను విరుద్ధార్థప్రతిప్రత్యా విము హ్యాయురిమాః ప్రజా ఇతి. సర్వభాష్యనాదరణీయోఽయం సుగత సమయః శ్రేయస్కామైరిత్యభిప్రాయః.

(6) ఏకస్మిన్నసంభవాధికరణమ్ (సూ. 33-37)

ర్శింప బడుచున్నదో అన్నివిధముల నిసుకదిన్నెయందు త్రవ్విన బావియొడ్డువలె కూలిపోవుచున్నది. ఈసిద్ధాంతమున కుపపత్తియేమియు మాకు కానవచ్చుటలేదు. కనుక వైనా శికతంత్రము వ్యవహారమునం దుపపన్నముకాదు. మఱియు బాహ్యార్థము, విజ్ఞానము, శూన్యములను అన్యోన్యము విరుద్ధమగు సిద్ధాంతత్రయము నుపదేశించిన సుగతుడు అసంబద్ధ ప్రలాపములు చేయువాడయినను కావలెను. ప్రజలయందు తనకుగల ద్వేషభావముచే విరుద్ధ విషయములను బోధించి వారలను మూఢులుగానైనను చేయతలంచియుండ వలెను. అన్నివిధములను సీసుగత సిద్ధాంతము శ్రేయస్కాములచే నాదరణీయము కాదు.

32

(6) ఏకస్మిన్నసంభవాధికరణము

అ॥ పూర్వాధికరణమున ముక్తకచ్ఛులగు జౌద్ధుల సిద్ధాంతము నిరసింపబడినది. ప్రకృతాధికరణమున ముక్తం బరులగు జైనుల సిద్ధాంతమును త్రోసిబుచ్చుచున్నారు.

వైకస్మిన్న సంభవాత్ (పూ. 33)

నిరస్తస్యగరసమయః, వివసనసమయ ఇవాసిం నిరస్యతే.

సప్తచైషాం పదార్థాస్సమ్మతా జీవాజీవా ప్రవసంఘరనిర్జర సంధమోక్ష సామ. సంక్షేపతస్తు ద్వావేవ పదార్థా జీవాజీవాభ్యాః. మథాయోగం తయోరేవేతరాంతర్భావాదితి మన్యంతే, తయోరి

ఏకకాలమున నొకవస్తువునందు విరుద్ధధర్మములు, అసంభవాత్ = సంభవము కావు కనుక స = జ్ఞేనమత మసంగతము.

బౌద్ధ సిద్ధాంతము తోసివేయబడినది. ఇప్పుడు వస్త్ర ధారణమును పరిత్యజించిన దిగంబరుల సిద్ధాంతము తోసి వేయబడుచున్నది.

పీరలు సప్తతత్త్వముల నంగీకరించుదురు. జీవుడు, అజీవము అస్రవము, సంవరము, నిర్జరము, బంధము, మోక్షము, అను నవివారిసప్త పదార్థములు, [జీవుడుభోక్త, అజీవము భోగ్యము, విషయాభి ముఖముగ ఇంద్రియములు ప్రవృత్తి అస్రవము. అట్టి ప్రవృత్తిని అరికట్టు యమనియమాదులు సంవరము, కల్మషమును నశింపజేయు తప్తశిలారోహణాదులు నిర్జరము, కర్మ బంధము; కర్మపాశనాశ మగుచుండ, సత్యలోకాకాశమును ప్రవేశించి సతత మూర్ఖగమనము మోక్షము. అస్రవాదులు భోగ్యాం తర్భావములగుట వలన] జీవాజీవులను నవి మాత్రమే రెండుతత్త్వములని చెప్పవచ్చును. యథాసంభవముగ మిగిలిన వన్నియు సీరెండింటిలో సంతర్భాగము లగుచున్నవి యని

మమసరం ప్రపంచమాచక్షతే పంచాస్తికాయా నామ, జీవాస్తి
కాయః పుద్గలాస్తికాయః ధర్మాస్తికాయః అధర్మాస్తికాయః
ఆకాశాస్తికాయశ్చేతి. సర్వేషామప్యేషామవాంతరప్రభేదాః బహు
విధాః స్వసమయపరికల్పితాః వర్ణయంతి, సర్వత్ర చేమం
సప్తభంగీనయం నామ న్యాయమవతారయంతి. స్యాదస్తి.
స్యాన్నాస్తి, స్యాదస్తి చ నాస్తి చ, స్యాదవక్తవ్యః, స్యాదస్తి

వారు తలంచుచున్నారు. [మధ్యమార్గమును ద్రోక్కి] అయిదు
అస్తికాయములుగ వారిసిద్ధాంతమును విస్తరించుచున్నారు.
జీవాస్తికాయము, పుద్గలాస్తికాయము, ధర్మాస్తికాయము,
అధర్మాస్తికాయము, ఆకాశాస్తికాయము అని అస్తికాయము
లయిదు. [అస్తికాయము వీరి మతపారిభాషికపదము. అస్తి =
ఉన్నదియని, కాయతే = చెప్పబడుచున్నది గనుక అస్తి
కాయము. పదార్థము లన్నియు నయిదు భాగములుగ నున్న
వియని యర్థము. జీవుడగు సస్తికాయ మొకటి. పరమాణు
సమూహములగు శరీరము పుద్గలాస్తికాయము. లెస్సయగు
ప్రవృత్తిచే నూహింపఁతగినది ధర్మాస్తికాయము. స్వభా
వముచే నూర్ధ్వలోకమునకు బోవుజీవు డీశరీరమున నుండు
టకు కారణము అధర్మము. ఆవరణము లేకుండుట ఆకా
శము.] వీనియన్నిటికిని వివిధములగు నవాంతరభేదములను
వారి సిద్ధాంతమున కల్పించి వర్ణించుచున్నారు. అంతటను
అస్తిత్వాది సప్తరీతులను నయమును సమన్వయము చేయు
చున్నారు. స్యాత్, అస్తి, స్యాన్నాస్తి స్యాదస్తి చనాస్తిచ,
స్యాదవక్తవ్యః స్యాదస్తి చావక్తవ్యశ్చ స్యాన్నాస్తి చావక్త

చావక్తవ్యశ్చ, స్యాన్నాస్తి చావక్తవ్యశ్చ, స్యాదస్తి చ నాస్తిచా
వక్తవ్యశ్చేతి ఏవమేవైకత్వనిర్వృత్త్యాదిష్టపీఠం సప్తభంగీనయం
యోజయంతి.

సిద్ధాంతీ : అత్రాచక్తహే, నాయమభ్యుపగమో యుక్త
ఇతి. కుతః, ఏకస్మిన్నసంభవాత్. సహృకస్మిన్ ధర్మిణి యుగ

వ్యశ్చ, స్యాదస్తిచనాస్తి చావక్తవ్యశ్చయని వాచిసప్తభంగి
నయము. [నయమన న్యాయము. స్యాత్=ఏదో విధముగ
నున్నది. వస్తువు కావలయునను కోర్కె-కలుగు చుండగ నేదో
విధముగనున్నది. నఆస్తి=అక్కరలేదని కోర్కెకలిగినపుడు
లేదు, స్యాత్ నాస్తిచఆస్తిచ = ఉభయవాంఛలు కలిగినపుడు
ఉన్నది, లేదు. స్యాత్ అవక్తవ్యః=ఒక్కమారుగ నుభయ
వాంఛలు గలిగినపుడు ఆస్తిఅను రెండు శబ్దముల నొక్క
మారుగ నుచ్చరింప శక్యము కాదుగనుక స్యాదవక్తవ్యము
స్యాదస్తి చావక్తవ్యశ్చ = మొదటినాలుగు భంగుల కోర్కె
కలిగినపుడు అయిదవభంగి యగును. స్యాన్నాస్తి చావక్తవ్యః
చ=ద్వితీయ చతుర్థభంగుల యందు కోర్కె కలిగినపుడారవ
భంగి. స్యాదస్తి చావక్తవ్యశ్చేతి = తృతీయ చతుర్థభంగుల
యందు కోర్కెగలిగెనేని సప్తమభంగి] ఈవిధముగు సప్త
భంగీనయమును ఏకత్వము నిత్యత్వము మొదలగు వానివిష
యముగూడ ఘటించియుచున్నారు.

సిద్ధాంతి : ఈ సప్తభంగీన్యాయము ఆమోదింప తగి
నది కాదనుచున్నాము. ఏలనన, ఒక్కదానియందేకసమయ
మున అస్తిత్వము నాస్తిత్వము మొదలగు విరుద్ధధర్మము

పత్సదనత్వాదివిరుద్ధధర్మసమావేశస్సంభవతి శీతోష్ణవత్. య ఏతే సప్తపదార్థా నిర్ధారితా ఏతావంత ఏవంరూపాశ్చేతి తే తదైవ వాన్యుః నైవ వా తథాన్యుః ఇతరథా హి తథా వాన్యుః అతథావేత్యనిర్ధారితరూపం జ్ఞానం సంశయజ్ఞానవదప్రమాణమేవ స్యాత్.

దిగమ్బరః : నన్వనేకాత్మకం వ స్త్వీతి నిర్ధారితరూపమేవ జ్ఞానముత్పద్యమానం సంశయజ్ఞానవన్నాప్రమాణం భవితుమర్హతి.

సిద్ధాంతీ : నేతిబ్రూమః. నిరంకుశం హ్యనేకాంతత్వం సర్వవస్తుషు ప్రతిజానానస్య నిర్ధారణస్యాపి వస్తుత్వావిశేషాత్.

లసంభవము గనుక, శీతోష్ణములు రెండునొక్కచోటనేకకాలమున నుండవు. ఈ సప్తపదార్థములు వీని సంఖ్య యిన్ని వీని స్వరూపమిది యనిమీరు నిశ్చయించిన, అప్రకారముండనైనను యుండవలెను, లేక ఉండకుండనైనను యుండవలెను. అటుగాక ఈ ప్రకారముగా నైనను ఉండవచ్చును. లేక మరియొక ప్రకారమైనను ఉండవచ్చును. అని నిశ్చితముగాని స్వరూపము సంశయజ్ఞానమువలె అప్రమాణమగును.

దిగమ్బరుడు : వస్తువు అనేకాత్మకమని దాని స్వరూపము నిశ్చితమైనది. అందువలన కలుగు జ్ఞానము సంశయజ్ఞానమువలె అప్రమాణము కానేరదు. [అట్టిజ్ఞానము నిశ్చితజ్ఞానమే అగుచున్నది.]

సిద్ధాంతీ : అటుల కాదందుము. వస్తువు లన్నియు హద్దులేక సనేకరూపములు గలవని చేయు స్వరూపనిర్ధారణముగూడ నొకవస్తువేయగుచున్నది. కనుక 'స్వాదస్తి

స్యాదస్తి స్యాన్నాస్తి త్యాదివికల్పోపనిపారాదనిధారణార్థకత్వే వ
 స్యాత్, ఏవం నిధారయతుర్నిధారణఫలస్య చ స్యాత్ప్రక్షేపస్తితా
 స్యాచ్చ పక్షే నాస్తితేతి, ఏవంసతి కథం ప్రమాణభూతస్సంస్థిత
 కరః ప్రమాణప్రమేయప్రమాత్మప్రమితిష్ఠనిధారికాసూపదేష్టుం
 శక్నుయాత్, కథం వా కదభిప్రాయానుసారిణస్తమపవిష్టేఽర్థే
 నిధారికరూపే ప్రవర్తేరక. ఐకాంతికఫలచ్చనిధారణే హి సతి
 తత్సాధనానుష్ఠానాయ సర్వో లోకోఽనాకుః ప్రవర్తేత నాన్యథా.

స్యాన్నాస్తి' యను సప్తభంగీ న్యాయము మీనిధారణము
 నకుగూడ వర్తించుటచే నది నిర్ధారిత స్వరూపముకాక పోవ
 లయును, [మానసిక భావములుగూడ వస్తువులన బడను.
 నిధారణలు మానసిక భావములగుటవలన వస్తువులే యగు
 చున్నవి, సప్తభంగీనయము అన్నివస్తువులకు నన్వయించును
 కనుక చేయబడిన రూపనిధారణమునకుగూడ నన్వయించును.
 కనుక దిగంబరులచే చేయబడిన స్వరూపనిర్ణయము స్యాదస్తి
 స్యాన్నాస్తియను న్యాయముచే కావచ్చును కాకపోవచ్చును]
 ఈ విధమున నిధారణ చేయువానికిని అతని నిధారణ ఫలమునకు
 గూడ స్యాదస్తి న్యాయము వర్తించును స్యాన్నాస్తి అను
 వర్తించదు విషయ మిటులనుండ, ప్రమాణము ప్రమేయము,
 ప్రమాత, ప్రమితి [తెలిసికొనబడిన జ్ఞానము] యివి అన్నియు
 ననిధారితము లగుచుండ తీర్థకరుడగు జనుడు ప్రమాణభూతుడై
 ఉపదేశికు డెట్లు కాగలడు. ఆతని అనుయాయులు అనిధారిత
 ములగు నుపదేశముల నెట్లు అనుసరింపగలరు? ఫలము నియ
 తముగ నిశ్చితమైనపుడే దానిని సాధించుట కున్ముఖులై

అతశ్చానిధారితార్థం శాస్త్రం ప్రణయః మత్తోన్మత్తాదివదనుపాదే
యవచనస్సాన్యేత్. తథా పంచానామ స్తికాయానాం పంచస్వసంఖ్యాన్తి
వా నాన్తి వేతి వికల్పమానా స్యాత్తావదేకస్మిన్ పక్షే పక్షంతరే
తు న స్యాదిత్యతో న్యూనసంఖ్యత్వమధికసంఖ్యత్వం వా ప్రాప్ను
యాత్. నచైషాం పదార్థానామవక్తవ్యత్వం సంభవతి. అవక్త
వ్యాశ్చేన్నోచ్యేరన్. ఉచ్యంతే చావక్తవ్యాశ్చేతి విప్రతిషిద్ధం, ఉచ్య
మానాశ్చ తథైవావధార్యంతే నావధార్యంత ఇతి చ, తథా తదవధా
రణఫలం సమ్యగ్దర్శనమస్తి నాన్తి వా, ఏవం రిద్ధిపరీతమసమ్య
గ్దర్శనమప్యస్తి నాన్తి వేతి ప్రలపన్మత్తోన్మత్తపక్షన్యైవ స్యాత్

లోకులు వ్యాకులము చెందక ప్రవర్తించెదరు. నిశ్చితార్థము
గాని శాస్త్రమును ప్రవర్తింప చేయువాని పలుకులు తాగు
బోతు పిచ్చివాని పలుకులవలె గ్రాహ్యములుకావు. ఆ విధము
గనే పంచాస్తికాయము లున్నవా లేవాయను వికల్పము
గలుగుచుండ, స్యాదస్తియను పక్షమున స్యాన్నాస్తియను
పక్షమున నుండవు. కనుక పంచసంఖ్య తగ్గవచ్చు; పెరు
గనువచ్చు. ఈ పదార్థము అవక్తవ్యములన వీలులేదు. అవక్త
వ్యములై చో వాని నుచ్చరింపక పోవలెను. ఉచ్చరింపడుచు
న్నవి కాని అవక్తవ్యములనుట విరుద్ధము. ఉచ్చరింపబడు
చుండగ నిర్ధారణ చేయబడుచున్నవి చేయబడుటలేదు, ఆవిధ
ముగనే నిర్ధారణచేసిన సమ్యగ్దర్శన ఫలము కలదా లేదా?
అందుకు విపరీతమగు అసమ్యగ్దర్శనము కలదా లేదా? ఇట్లు
వదరుట మత్తోన్మత్త లక్షణముగాని విశ్వసనీయుని లక్షణము

న ప్రత్యయితవ్యపక్షస్య. స్వగ్రాపవర్గయోర్చ పక్షే భావః పక్షే
చాభావస్తథా పక్షే నిత్యతా పక్షే చానిత్యతేత్తనవధారణాయాం
ప్రవృత్త్యనుపపత్తిః. అనాదిసిద్ధజీవప్రభృతీనాం చ స్వశాస్త్రావ
ధృతస్వభావానామయథావధృతస్వభావత్వప్రసంగః. ఏవం జీవా
దిషు పదార్థేష్వేకస్మిన్ ధర్మిణి సత్త్వాసత్త్వయోర్విరుద్ధయోర్ధర్మ
యోరసంభవాత్ సత్త్వే చైకస్మిన్ ధర్మేఽసత్త్వస్య ధర్మాంత
రస్యాసంభవాత్ అసత్త్వేఽపైవం సత్త్వస్యాసంభవాదీసంగతమిద
మార్హతం మతమ్. ఏతేనైకానేకనిత్యానిత్యవ్యతిరిక్తాద్యనేకాంతా
భ్యుపగమా నిరాకృతా మంతవ్యాః. యత్తు పుద్గలసంజ్ఞకేభ్యోఽ

కానేరదు. స్వగ్రాపవర్గములు గూడ నొకపక్షమున నున్నవి
మఱియొక పక్షమున లేనివి, ఒక పక్షమున నిత్యములు మఱి
యొకపక్షమున, అనిత్యములు-ఈవిధముగ అనిర్ధారితము లగు
చుండగ వానియెడ యెవరికిని ప్రవృత్తి సంభవింపదు. మీ
శాస్త్రమునుబట్టి నిర్ధారితములు అనాదిసిద్ధములు అని మీరు
జెప్పకొను జీవులు మొదలగువారి స్వభావములు నిర్ధారి
తములు కానివేయగును, ఉనికియుండ లేమి గాని లేమియుండ
యునికిగాని యసంభవ మగుటచే, జీవాది పదార్థముల యందేక
కాలమున విరుద్ధధర్మములగు ఉనికి లేములు సంభవముకావు
గావున, నీ ఆర్హత మతము అ సంగత మగుచున్నది. దీనిచే
ఏకానేకములు, నిత్యానిత్యములు, వ్యతిరిక్తా వ్యతిరిక్తములు
మొదలగునవి నొకేవిషయమై చెప్పశక్యము కాదను విష
యము నిరాకరింపబడినట్లు తలంచవలయును. పుద్గలములని

ఋభ్యస్సంఘాతాస్సంభవంతీతి కల్పయంతి తత్ పూర్వేణైవాఋ
వాదనిరాకరణేన నిరాకృతం భవతీత్యతో స పృథక్తన్నిరాకర
ణాయ ప్రయత్యతే.

ఏవం చాత్మాకార్తస్యైవ (సూ. 34)

సిద్ధాంతీ : యథైకస్మిన్ ధర్మిణి విరుద్ధధర్మాసంభవో
దోషస్యాద్వాదేప్రసక్తః ఏవమాత్మనోఽపి జీవస్యాత్కార్తస్యైవ
పరో దోషః ప్రసజ్యేత. కథం, శరీరపరిమాణో హి జీవ ఇత్యా
ర్హతా మన్యంతే శరీరపరిమాణతాయాం చ సత్యామకృతోన్నై

బిలువబడు పరమాణువులచే పృథివ్యాదులు బుట్టుచున్న వను
కల్పనము పరమాణు వాద నిరాకరణచే నిరాకరింపబడుటచే
తిరిగి యత్నించుటలేదు. 33

అ॥ ఆత్మకు దేహ పరిమాణము గలదను దిగంబర వాద
మును రాబోవు సూత్రమున త్రోసి బుచ్చుచున్నారు.

ఏవంచ = ఏకవస్తువునం దేకకాలమున విరుద్ధ ధర్మములు
సంభవించునను దోషముతోపాటు ఆత్మా = జీవుడు, అకా
ర్తస్యైవ = పరిచ్ఛిన్నత్వ దోషము గలవాడగును.

సిద్ధాంతి : దిగంబరుల స్యాద్వాదమునం దొకే ధర్మియం
దేకకాలమున విరుద్ధధర్మములు సంభవము కావను దోషము
ప్రసక్త మైనటులనే జీవునికి అకార్తస్యైవదోషముగూడ సంభ
వించును. ఎట్లన, జీవుడు శరీరపరిమాణము గలవాడని అర్హ
తులు తలంచుచున్నారు. జీవునికి శరీరపరిమాణత్వము సంభ
వించుచుండగ అతడు సర్వగతుడు కాకపోవుటయు, పరిచ్ఛిన్న

సర్వగతిః పరిచ్ఛిన్న ఆత్మేత్యతో ఘటాదివదనీత్యత్వమాత్మనః
ప్రసజ్యతే. శరీరాణాం చానవస్థితపరిమాణత్వాన్మనుష్యజీవో
మనుష్యశరీరపరిమాణో భూత్వా పునః కేసచిత్కర్మవిపాకేన
హస్తీజన్మ ప్రాప్నువన్న కృత్స్నం హస్తీశరీరం వ్యాప్నుయాత్,
పుత్తికాజన్మ చ ప్రాప్నువన్న కృత్స్నః పుత్తికాశరీరే సమ్మి
యేత. సమాన ఏష ఏకస్మిన్నపి జన్మని కౌమారయౌవనస్థావి
రేషు దోషః.

దిగమ్బరః : స్యాదేతత్, అనంతాచయవో జీవస్తస్య త
ఏవావయవా అల్పే శరీరే సంకుచేయర్మహతి చ వికసేయరితి.

డగుటయు ఘటాదులవలె అనిత్యమగుటయు-ఆత్మకు ఈ మొద
లగు దోషములు సంభవించుచున్నవి. శరీరముల పరిమాణము
లనవస్థితములు. కనుక మనుష్యునియందలి జీవుడు మానుష
శరీర పరిమాణము గలవాడై యేదోయొక కర్మవిపాకమున
గజజన్మమును బొంది గజశరీరమునంతయు వ్యాపించలేడు.
పిపిలికాజన్మమును బొంది పుత్తికాశరీరములో తనకు కావలసి
నంత స్థలమును బొందలేడు. ఒక జన్మమునందే కౌమారము,
యౌవనము, వార్ధక్యము మొదలగు నవస్థలయందుగూడ నీ
దోషము సంభవించును. [బాల్యాద్యవస్థలం బట్టి మానుష శరీ
రము పెరుగుటయు తగ్గుటయు సంభవించును].

దిగంబరుడు. మీరు చెప్పినట్లు కావచ్చును. జీవుడు
అనంతములగు నవయవములు కలవాడు. [దీపావయవములు
ఘటమునందు సంకుచితములగును. గృహమునందు విస్తరిం

సిద్ధాంతి : తేషాం పునరనంతానాం జీవావయవానాం సమానదేశత్వం ప్రతిహన్యేత వా నవేతి వక్తవ్యమ్. ప్రతిఘాతే తావన్నానంతావయవాః పరిచ్ఛిన్నే దేశే సమ్మియేరకాః. అప్రతిఘాతేఽప్యేకావయవదేశత్వోపపత్తేః సర్వేషామవయవానాం ప్రతిమానుపపత్తేర్జీవస్యాణుమాత్రత్వప్రసంగస్యాత్. అపిచ శరీరమాత్రపరిచ్ఛిన్నాశాం జీవావయవానామానంత్యం నోత్పేక్షితమపి శక్యమ్.

దిగమ్బరః : అథ పర్యాయేణ బృహచ్చరీరప్రతిపత్తౌ కేచిజీవావయవా ఉపగచ్ఛంతీత్యుచ్యేత.

చును. అటులనే] ఆతని అవయవములు అల్ప శరీరమునందు సంకోచమును బొందును. పెద్ద శరీరమునందు విస్తరించును.

సిద్ధాంతి : అనంతములగు నీ జీవావయవములన్నియు నొకప్రదేశమున నుండునా ? విభిన్న ప్రదేశముల నుండునా ? ఇందుకు మీరు ప్రత్యుత్తరము చెప్పవలయును. ఒక ప్రదేశమున నుండవని యందురేని, అనంతములగు నవయవములు పరిమితమగు దేశమున ఇముడలేవు [కొన్ని అవయవములు దేశమునకు బాహ్యమున నుండవలసివచ్చును]. ఒక ప్రదేశమున నుండుచో, నవి యన్నియు నుండు ప్రదేశ మొక అవయవప్రదేశము మాత్రమగుటచే నతడు విరివిగానుండలేడు. జీవునికి అల్పత్వదోషము ప్రసక్తమగును. ఇంతియకాదు. జీవావయవములు శరీరముచే పరిమితము లగుటవలన వానికి యనంతత్వము నాపాదింప వీలులేదు. 34

దిగంబరుడు : పోనీ ! [జీవావయవములు కొన్నిమాత్రము నిత్యములు] శరీరము పెద్దది అయినపుడు యితర అవయవము

సిద్ధాంతి : తత్రాప్యచ్యతే.

న చ పర్యాయాదప్యవిరోధో వికారాదిభ్యః

(సూ. 35)

న చ పర్యాయేణాప్యవయవోపగమాపగమాభ్యా మేతద్దేహ పరిమాణత్వం జీవస్యావిరోధేనోపపాదయతుం శక్యతే. కుతః, వికారాదిదోషప్రసంగాత్. అవయవోపగమాపగమాభ్యాం హ్యని శమాపూర్వమాణస్యాపక్షీయమాణస్య చ జీవస్య విక్రియావత్త్వం

లందు ప్రవేశించును. శరీర మల్పమయినపుడవి బహిర్గతములగు నందుము.

సిద్ధాంతి : అందుకుగూడ సమాధానము చెప్పదుము.

వికారాదిభ్యః = వికారాదులు సంభవించుటచేత, పర్యాయాత్ అపి = జీవ పరమాణువులు శరీరముయొక్క మహత్వ అల్పత్వమునుబట్టి ప్రవేశ నిర్గమములు చేసినను, అవిరోధః = జీవుడు దేహపరిమాణము గలవాడను సిద్ధాంత మునకు అవిరోధము, న = సంభవింపదు. అనగా విరోధమే సంభవించును.

శరీర పరిమాణమునుబట్టి జీవునియొక్క అనంతములగు నవయవములు వరుసన ప్రవేశ నిర్గమములు చేయుచున్నవను కల్పనచే జీవునికి దేహ పరిమాణత్వము విరుద్ధము కాదనుటకు శక్యముకాదు. ఏలనన! వికారాది దోషములు ప్రసక్తము లగుటవలన! జీవుడనిశము అవయవముల ప్రవేశముచే పూరింప బడుటయు, నిర్గమనముచేత క్షయము నొందుటయు-ఈ విధ

తావదపరిహార్యమ్, విక్రియావత్త్వే చ చర్మాదివదనిత్యత్వం ప్రస
జ్యేత, రతశ్చ బంధమోక్షభ్యుపగమో బాధ్యేత కర్మాష్టకపరివేష్టి
తస్య జీవస్యాలాబువత్ సంసారసాగరే నిమగ్నస్య బంధనోచ్ఛేదా
దూర్ధ్వగామిత్యం భవతీతి. కించాన్యదాగచ్ఛతామపగచ్ఛతాం
చావయవానామాగమాపాయధర్మవత్వాదేవానాత్మత్వం శరీరాదివత్
తతశ్చావస్థితః కశ్చిదవయవ ఆత్మేతి స్యాత్. న చ స నిరూప
యితుం శక్యతే అయమసావితి. కించాన్యదాగచ్ఛంతశ్చైతే జీవా
వయవాః కుతః ప్రాదుర్భవంత్యపగచ్ఛంతశ్చ క్వ సా విలీయంత

ముగ నతడు అపరిహార్యములగు వికారముల బొందుచున్నాడు.
వికారములుండ చర్మాదులకువలెనే అతనికిగూడ అనిత్యత్వము
సంభవించును. అందువలన బంధమోక్ష సిద్ధాంతములకు బాధ
కలుగును, కర్మాష్టకముచే నావేశింపబడిన జీవుడు సారకాయ
బుర్రవలె సంసారసాగరమున మునిగితేలుచుండ బంధమువీడి
యాతడూర్ధ్వమువకు బోవశక్యముగాదు. మఱియొక విషయము.
ఆగమ నిర్గమములజేయు జీవావయవములు ఆగమ నిర్గమ ధర్మ
ములుగల వగుటవలన శరీరమువలె నవియు ననాత్మలేయగును.
నిత్యముగనుండు కొన్ని అవయవములే ఆత్మ [గాని రాక
పోకలుగల అవయవము లాత్మగాదని] యంటిరేని ఈ అవ
యవములు నిత్యములు, ఈ అవయవములు ఆగమాపాయములు
గలవి యని నిశ్చయింప శక్యముకాదు.

మఱియొక విషయము. ఈ జీవావయవములు మహా
చ్ఛరీరమును బ్రవేశించునపు డెచటనుండి బుట్టుచున్నవి?
అల్పశరీరమునుండి నిర్గమించునపు డెచట లయమగుచున్నవి?

ఇతి వక్తవ్యమ్. న హి భూతేభ్యః ప్రాదుర్భవేయూర్భూతేషు చ విలీయేర^క అభౌతికత్వాజ్జీవస్య, నాపి కల్పదన్యస్సాధారణో² సాధారణో వా జీవానామవయవాభారో నిరూప్యేత ప్రమాణాభావాత్. కించాన్యదనవభృతస్వరూపశ్చైవం సత్కాత్మా స్యాత్ అగచ్ఛతామపగచ్ఛతాం చావయవానామనియతపరిమాణత్వాత్, అత ఏవమాదిదోషప్రసంగాన్న పర్యాయేకావ్యవయవోపగమాపగ మావాత్మన ఆశ్రయితుం శక్యతే.

అథవా పూర్వేణ సూత్రేణ శరీరపరిమాణస్యాత్మన ఉపవి

ఈ విషయము మీరు చెప్పవలసియున్నది. అవి భూతముల నుంచి బుట్టుటలేదు; భూతములయందు లయమగుటలేదు. [ఈ అవయవములు జీవావయవములు] జీవుడు భూతవికార స్వరూపుడు కాడు. జీవులందరికిని సామాన్యమైనదిగాని యొక్కొక్క జీవునికి ప్రత్యేకమైనదిగాని ఆధారముమరియొక అవయవము గలదని నిరూపించుటకు శక్యముకాదు. అందుకు తగు ప్రమాణము కాన్పింపదు. ఇంకొక విషయము. మీప్రకృతవాదమును బట్టి ఆత్మయొక్క స్వరూపము అవధారితము కాకపోవలెను. రాకపోకలు చేయు అవయవములకు పరిమాణము నియతముగ లేదు, ఈ విధములగు దోషములు ప్రసక్తములగుటంజేసికొన్ని అవయవములు పర్యాయముగ ఆత్మను జేరుననిగాని మఱికొన్ని ఆతనినుండి నిర్గమించునని గాని నిరూపింప శక్యముకాదు.

ఈ సూత్రమును మఱియొక విధముగ గ్రహించవచ్చును. జీవుడు శరీరపరిమాణము గలవాడైనచో మహత్త్వ

తాపచితశరీరాంతరప్రతిపత్తావకార్తస్త్విప్రసంజనద్వారేణానిత్యతా
యాం చోదితాయాం పునః పర్యాయేణ పరిమాణానవస్థానేఽపి
స్రోతస్సంతాననిత్యతాన్యాయేనాత్మనో నిత్యతా స్యాత్, యథా రక్త
పటాదీనాం విజ్ఞానానవస్థానేఽపి తత్సంతాననిత్యతా తద్వద్విసిచా
మపీత్యాశంక్యానేన సూత్రేణోత్తర ముచ్యతే. సంతానస్య తావద
వస్తుత్వే నైరాత్యవాదప్రసంగః, వస్తుత్వేఽప్యాత్మనో వికారాది
దోషప్రసంగాదస్య పక్షస్యానుపపత్తి రితి.

అన్త్యావస్థితేశ్చభయనిత్యత్వాదవిశేషః

(సూ. 36)

రములు అల్పతరములునగు శరీరముల ప్రవేశించుచున్నం
దున నిత్యత్వ మాతనికి సంభవముకాదని పూర్వసూత్రమున
నిశ్చయింపబడినది. జీవుని పరిమాణము శరీరపరిమాణమును
బట్టి పర్యాయముగ మారుచున్నను నదీప్రవాహమువలె
నిత్యము కావచ్చును. విజ్ఞానములు మారుచున్నను, విజ్ఞాన
ప్రవాహము నిత్యమగును. అటులనే దిగంబరుల జీవావయవ
ములు నిత్యములు కావచ్చునంటిరేని, ప్రవాహము యథార్థము
కానిచో అత్మ లేదనవలయును. యథార్థమైనచో, ఆత్మకు
వికారాది ప్రసంగములు సంభవించును. కనుకజైనవాదము
సహేతుకము కాదని ప్రకృతసూత్రమున సమాధానము చెప్ప
బడుచున్నది.

35

అన్త్య అవస్థితేః చ = మోక్షావస్థయందు జీవపరి
మాణమునకు నిత్యత్వమంగీకరించుట వలన, ఉభయ నిత్య
త్వాత్ = దానికివలెనే మొదటను మధ్య నున్న జీవపరి

అపిచాంత్యస్య మోక్షవస్థాభావినో జీవపరిమాణస్య నిత్యత్వ
మిష్యతే జైనైస్తద్వత్ పూర్వయోరప్యాయమధ్యమయోజ్జీవపరి
మాణయోర్నిత్యత్వప్రసంగాదవిశేషప్రసంగస్యాత్. ఏకశరీరపరి
మాణత్వేన స్యాత్ నోపచితాపచితశరీరాంతరప్రాప్తిః. అథవా
అంత్యస్య జీవపరిమాణస్యావస్థితత్వాత్ పూర్వయోరప్యవస్థయోర
వస్థితపరిమాణ ఏవ జీవస్యాత్. తతశ్చావిశేషేణ సర్వదైవాణు

మాణములకున్న నిత్యత్వము సంభవించుట వలన, అవిశేషః =
ఆదిమధ్యమాంతిమ పరిమాణములకు విశేషమేమియు లేదు.

మఱియు మోక్షావస్థయందుండు జీవునియొక్క అంతిమ
పరిమాణము నిత్యమని జైనులు పలుకుచున్నారు. ఆవిధము
గనే జీవుని ఆదిమ మధ్యమ పరిమాణములు గూడ నిత్యము
లని యూహింపబడుచున్నవి. [అత్మయొక్క పరిమాణము
లగుటచే ఆదిమ మధ్యమ పరిమాణములు గూడ అంతిమ
పరిమాణమువలెనిత్యములని అనుమానప్రమాణముచేనూహిం
పబడుచున్నవి.] కనుక ఆదిమ మధ్యమ అంతిమ పరిమాణ
ములకు భేదమేమియులేదు. దీనినిబట్టి జీవునియొక్క విభిన్న
శరీరములన్నియునొకపరిమాణమునే గలిగియున్నట్లుకాన్పించు
జీవుడు మహత్తర అల్పతర శరీరముల ప్రవేశింప సాధ్యము
కాదనియు పర్యవసానము తేలుచున్నది. లేక సూత్రమును
మరియొక విధముగ వ్యాఖ్యానింపవచ్చును. జీవుని అంతిమ
పరిమాణము నిత్యముగనుక పూర్వావస్థలయందలిపరిమాణము
గూడ నిత్యము కావలయును. కనుక జీవుని పరిమాణ మెల్ల
పుడును, అటువైసను, మహంతమైనను, విశేషము లేక నొక

ర్మహావాః జీవోఽచ్యుతగంతవ్యో న శరీరపరిమాణః, అతశ్చ సౌగతార్హతమపి మతమసంగతమిత్యుపేక్షిరవ్యమ్. ఇతి షష్ఠాధికరణమ్.

(7) ప త్య ధి క ర ణ మ్ (పూ. 37-41)

టిగా నుండవలెను. కాని శరీర పరిమాణమును బట్టి మార నేరదు. ఈకారణముచేతను గూడ సౌగతమతమువలె న్నార్హత మతముగూడ ససంగత మగుటచే నుపేక్షణీయమగుచున్నది.

36

(7) ప త్య ధి క ర ణ మ్

అ॥ సత్త్వాసత్త్వములు రెండును షరస్పర విరుద్ధము లగుట వలన నేకకాలమున నేకదేశమున నుండవీలులేదని పూర్వాధికరణమున సిద్ధము చేయబడినది. అతీరుగ నే ఉపాదానత్వ కర్తృత్వములు విరుద్ధము లగుటచే నొకచోట యసంభవమని తరువాత అధికరణమున చూపబడుచున్నది.

విషయము : కేవల మధిష్ఠాతయగు నీశ్వరుడు జగదుపాదానము కానేరడను మహేశ్వర రాధాంతము విషయము-

సందేహము : ఇట్టి రాధాంతము ప్రమాణ మూలకమా లేక భ్రాంతిమూలకమా యని సందేహము

పూర్వపక్షము : ప్రమాణమూలకమని.

సిద్ధాంతము : భ్రాంతి మూలకమని.

పత్మ్యరసామంజస్యాత్ (పూ. 37)

ఇదానీం కేవలాధిష్ఠాత్రీశ్వరకారణవాదః ప్రతిపిష్యతే. తత్ కథమవగమ్యతే 'ప్రకృతిశ్చ ప్రతిజ్ఞాదృష్టాంతానుపరోధాత్ అభి ధ్యోపదేశాచ్చే' త్యత్ర ప్రకృతిభావేనాధిష్ఠాన్యభావేన చోభయస్వదా వన్యేశ్వరస్య స్వయమేవాచార్యేణ ప్రతిష్ఠాపితర్హ్యత్. యని పునర విశేషేజేశ్వరకారణవాదిమాత్రమిహ ప్రతిపేధేత్ పూర్వోత్తర విరోధాద్వాహరాభివ్యాహరణ్యుక్తకారణత్వేకవాదప్రేర. తస్మా

పత్మ్యః = జగత్పత్నియగు నీశ్వరునకు, అసామంజ స్యాత్ = సమంజసము కాదు గనుక, కేవల నిమిత్తకారణ త్వముపపన్నము కాదు.

[కేశములు కత్తెర వేసికొను] దిగంబరుల మతమును నిరాకరించి, జడలను పెంచుకొను శైవమతస్థుల వాదము అనగా] నీశ్వరుడు జగత్తునకు నిమిత్త కారణము గాని ఉపాదాన కారణము గాదను వాదమిప్పుడు నిరాకరింపబడుచున్నది. ఈసూత్రమున నిమిత్తకారణమే నిరసింప బడుచున్నది యని యెట్లు తెలియుచున్నదనిన. “ప్రకృతిశ్చ దృష్టాంతానుప రోధాత్” “అభిధ్యోపదేశాచ్చ” [బ్ర. సూ. 1-4-23, 24] అను సూత్రములయం దీశ్వరు డుపాదాన నిమిత్తో భయ కారణమని సూత్రకారులే సిద్ధాంతము చేసినారు. ఈసూత్ర మున విశేషణ మేమియు లేక సామాన్యముగ నీశ్వరకారణ త్వమును మాత్రము నాక్షేపించినచో పూర్వోత్తరములు విరుద్ధములగును. సూత్రకారులు విరుద్ధమును పలికిన వార

దప్రకృతిరధిష్ఠాతా కేవలం నిమిత్తకారణమీశ్వర ఇత్యేష పక్షో
వేదాంతవిహితబ్రహ్మైక్యప్రతిపక్షిత్వాద్యత్నేనాద్ర ప్రతిషిధ్యతే.

సా చేయం వేదబాహ్యేశ్వరకల్పనానేకప్రకారా. కేచిత్తా
వత్ సాంఖ్యయోగవ్యపాశ్రయాః కల్పయంతి ప్రధానపురుషయో
రధిష్ఠాతా కేవలం నిమిత్తకారణమీశ్వరః ఇతరేతరవిలక్షణాః
ప్రధానపురుషేశ్వరా ఇతి. మాహేశ్వరాస్తు మన్యంతే కార్యకారణ
యోగవిధిదుఃఖాంతాః పంచ పదార్థాః పశుపతినేశ్వరేణ పశుపాశ
విమోక్షయోపదిష్టాః, పశుపతిరీశ్వరో నిమిత్తకారణమితి. వర్ణ

గుదురు. కనుక నీశ్వరు డుపాదాన కారణముకాదు, కేవల
నిమిత్తకారణమగును అనువాదము వేదాంతములచే నుపదే
శింపబడు బ్రహ్మైక్యకత్వవాదమునకు విరుద్ధమగుటచే యత్ను
పూర్వకముగ త్రోసిపుచ్చుట కీసూత్రము ప్రవృత్తమగు
చున్నట్లు గ్రహించవలెను.

వేదబాహ్యమగు నీశ్వరకల్పన మనేక ప్రకార
ములుగ నున్నది. కొంతమంది సాంఖ్యయోగమతముల నాశ్ర
యించి యీశ్వరుడు ప్రధానపురుషుల కధిష్ఠాతయనియు
జగత్తునకాతడు కేవల నిమిత్తకారణమనియు, ప్రధానము,
పురుషుడు, ఈశ్వరుడు వీరు పరస్పరము విలక్షణమనియు నొక
కల్పనము చేయుచున్నారు. మాహేశ్వరులన్ననో, కార్యము,
కారణము. యోగము, విధి, దుఃఖాంతము, అను నయిదును
పంచపదార్థములనియు, అవి జీవుల బంధమోక్షముకొర
కుపదేశింపబడినవనియు పశుపతియగు నీశ్వరుడు జగత్తునకు
నిమిత్తకారణమనియు వర్ణించుచున్నారు. [కైవులు, పాశు

యంతి రథా వై శేషికాదయోఽపి కేచిత్ కథంచిత్ స్వప్రక్రియాను
సారేణ నిమిత్తకారణమీశ్వరం వర్ణయంతి.

అత ఉత్తరముచ్యతే. 'పశ్చురసామంజస్యా'దితి. పశ్చు
రీశ్వరస్య ప్రధానపురుషయోరధిష్ఠాత్వత్వేన జగత్కారణత్వం నోప
పద్యతే. కస్మాత్, అసామంజస్యాత్. కింపునరసామంజస్యం,
హీన మధ్యమోత్తమభావేన హి ప్రాణిభేదాక విదభత ఈశ్వరస్య

పతులు, కారుణిక సిద్ధాంతాలు, కాపాలికులు అని మాహే
శ్వరులు నాలుగు తెఱంగులు. వీరందరు మహేశ్వర ప్రోక్త
మగు ఆగమము ననుసరించుటచే మాహేశ్వరులని బిలువం
బడుచున్నారు. మహాదాదికము కార్యము; ప్రధానము, ఈశ్వ
రుడు కారణము; సమాధి యోగము; మూడుపర్యాయములు
స్నానాదులు విధి; దుఃఖాంతము మోక్షము. జీవులు పశు
వులు. వారలబంధము నాశమగుట మోక్షము. పశుపతాగ
మము వీరలకు ప్రమాణమగుటవలన పశుపతి నిమిత్తమాత్రు
డని వీరి మతము.] వైశేషికులు గౌతమాదులు మరికొందఱు
తమతమ మతానుసార మీశ్వరుడు నిమిత్తకారణమని వర్ణిం
చుచున్నారు.

అందువలన వీనికి ప్రకృతసూత్రమునందు సూత్ర
కారులు సమాధానము చెప్పుచున్నారు. ఈశ్వరుడు ప్రధాన
పురుషులకు అధిష్ఠాత యగుటవలన జగత్కారణత్వ మాతనికి
పొసగదు. ఏలనన! సమంజసము కానందువలన! ఈ
యసామంజస్య మెద్దియన, ఈశ్వరుడుగూడ తనకిచ్చవచ్చినట్లు
హీనమధ్యమ ఉత్తమ భావములచే ప్రాణులయందు భేద

రాగద్వేషాదిదోషప్రసక్తైరస్మదాదివదనీశ్వరత్వం ప్రసజ్యేత.
ప్రాణికర్మాపేక్షత్వాదదోష ఇతి చేన్న. కర్మేశ్వరయోః ప్రవర్త్య
ప్రవర్తయిత్వత్వే ఇతరేతరాశ్రయదోషప్రసంగాత్. న, అనాది
త్వాదితి చేన్న. వర్తమానకాలవదతీతేష్వపి చాలేష్వితరేతరాశ్రయ
దోషా విశేషాదంధపరంపరాన్యాయాపత్తేః. అపిచ 'ప్రవర్తనా

మును కల్పించినవాడగుచుండ, నాతనికిగూడ రాగము
ద్వేషము మొదలగుదోషములు ప్రసక్తములగుచున్నవి. అపు
డాతని యీశ్వరత్వమునకు భంగముకలుగుచున్నది. ప్రాణుల
పూర్వకర్మచే ప్రేరితుడై యీశ్వరుడు విషమసృష్టిని చేయు
టచే దోషములేదంటిరేని అది సరికాదు. జడమగు కర్మ
మీశ్వరుని ప్రేరేపించలేదు. కర్మ యీశ్వరునిచే ప్రేరితమై
ఆతనిని ప్రేరేపించు చున్నదనినచో, కర్మ యీశ్వరులకు
అన్యోన్యము ప్రేరేపించువాడు, ప్రేరేపింపబడునది యని
అన్యోన్యాశ్రయ దోషము సంభవించును. ఈశ్వరుడు గతిం
చిన కర్మచే ప్రేరితుడగుచున్నాడు. ఫలానుభవముకొఱకు
వర్తమానకర్మను ప్రేరేపించుచున్నాడు. ఇటుల వీరిద్దరికిని
ప్రవర్త్యప్రవర్తకత్వము అనాది యనుటగూడ సరికాదు. వర్త
మాన కాలమునందువలెనే అతీత కాలములయందుకూడ
అన్యోన్యాశ్రయ దోషముండుటచేత, అనాదిత్వము అంధపరం
పరాన్యాయమును బోలియున్నది. దోషములకు కార్య
ప్రవర్తకత్వము ముఖ్యలక్షణము అని నై య్యాయిక సూత్రము
స్వప్రయోజనము గోరిగాని పరప్రయోజనమును గోరిగాని
ప్రవర్తించువార లేదోయొక దోషముచేతనే చోదితులై

అక్షణా దోషాః' ఇతి న్యాయవిత్తమయః. న హి కర్ణిదవోష ప్రయుక్తః స్వార్థే పరాధే వా ప్రవర్తమానో దృశ్యతే. స్వార్థ ప్రయుక్త ఏవ చ సర్వో జనః పరాధేఽపి ప్రవర్తత ఇత్యేవ మన్యసామంజస్యం. స్వార్థవత్తాదీశ్వరస్యానీశ్వరత్వప్రసంగాత్. పురుషవిశేషత్వాభ్యుపగమాచ్ఛేత్వరస్య పురుషస్య చాదానీన్ద్రాభ్యుపగమాదసామంజస్యమ్.

సంబంధానుపపత్తేశ్చ (పూ. 38)

[ప్రవర్తించుచున్నటుల కాన్పించుచున్నది. లోకమంతయు స్వార్థమునుగోరియే ప్రవర్తించుచున్నదిగాని పరార్థమును గోరి ప్రవర్తించుట లేదనుటగూడ నసమంజసమైయుండును. అపు డీశ్వరప్రవృత్తిగూడ స్వార్థమునుగోరియే ప్రసక్తమగును. అతనికి యీశ్వరత్వభంగము సంప్రాప్తమగును. [ఈశ్వరుడు స్వార్థమునుగోరి ప్రవర్తించినచో మనవలెనే రాగాదులుగల వాడగును. పరదుఃఖముచే దుఃఖితుడై ప్రవర్తించునన్ననూ, పరదుఃఖప్రయుక్తమగు స్వీయదుఃఖమును బోగొట్టుకొనగోరి ప్రవర్తించినవాడగును.] ఈశ్వరుడొక పురుషవిశేషము, అతడు దాసీనుడు అని చెప్పిన ఉదాసీనుడు, కార్యప్రవర్తకుడుగూడ కాలేడు. ఈరెండును విరుద్ధములు. కనుక నదియును అసమంజసమే యగుచున్నది.

37

అ॥ ఈశ్వరుడు జగదుపాదనమగుట యసమంజ సమనుటకు మఱియొక కారణమును చూపుచున్నారు.

సంబంధ అనుపపత్తేః చ = ప్రేరకుడగు నీశ్వరునికి

పునరవ్యసామంజస్యమేవ, న హి ప్రధానపురుషవ్యతిరిక్త-
 ఈశ్వరోఽన్తరేణ సంబంధం ప్రధానపురుషయోరీశితా. న తావ-
 త్సంయోగలక్షణస్సంభవతి, ప్రధానపురుషేశ్వరాణాం సర్వగతత్వా-
 న్నిరవయవత్వాచ్చ, నాపి సమవాయలక్షణః, ఆశ్రయాశ్రయి-
 భావానిరూపణాత్. నావ్యన్యః కశ్చిత్కార్యగమ్యస్సంబంధశృక్యతే-
 కల్పయితుమ్, కార్యకారణభావనైవాద్యావ్యసిద్ధత్వాత్. బ్రహ్మ

ప్రేర్యములగు పురుష ప్రధానులకును సంబంధము శక్యము
 గాదు గనుక నీశ్వరునికి యుపాదానత్వ మసమంజసము.

[ప్రకృత విషయమున మఱియొక అసామంజస్యము
 గలదు. ఈశ్వరుడు పురుష ప్రధానులకంటె సన్యడు. వారల-
 కొక సంబంధము లేక నతడు ప్రధానపురుషులను శాసింపలేడు.
 ప్రధాన పురుష ఈశ్వరులు ముగ్గురుగూడ సర్వగతులు నిరవ-
 యపులు గనుక వారలమధ్య సంయోగ సంబంధము సాధ్యము
 కాదు. వీరలలో నెవరు దేనికి ఆశ్రయము కావలయునో
 నిరూపింప శక్యము కాదుగనుక సమవాని సంబంధము
 సాధ్యముకాదు వీరలలో కార్యకారణ సంబంధ మింకను
 నిశ్చయము కాలేదు. [ఈశ్వరునిచే ప్రేరితమై జగత్తు పర-
 మాణువుల వలన సంభవించుచున్నది యని వేదాంతు-
 లంగీకరించుటలేదు] కనుక కార్యము వలన నూహింపతగు-
 మఱియొక కారణమును కల్పింప శక్యముకాదు. జగదీశ్వరు-
 లకు కార్యకారణ సంబంధమును వేదాంతు లేవిధమున
 కల్పించెదరని ప్రశ్నించిన, వారల లీవిషయమున కష్టము

వాదినః కథమితి చేన్న — తాదాత్మ్యబలక్షణసంబంధోపపత్తేః. అపిచాగమబలేన బ్రహ్మచాదీ కారణాదిస్వరూపం నిరూపయతీతి నావశ్యం తస్య యథాదృష్టమేవ సర్వమభ్యుపగంతవ్యమితి నియమోఽస్తి. పరస్య తు దృష్టాంతబలేన కారణాదిస్వరూపం నిరూపయతో యథాదృష్టమేవ సర్వమభ్యుపగంతవ్యమిత్వయమస్త్యతిశయః. పరస్యాపి సర్వజ్ఞప్రజీవాగమసద్భావాత్సమానమాగమబలమితి చేన్న, ఇతరేతరాశ్రయప్రసంగాచాగమప్రత్యయాత్సర్వజ్ఞత్వసిద్ధిః సర్వజ్ఞత్వప్రత్యయాచ్ఛాగమసిద్ధిరితి. తస్మాదనుపపన్నా సాంఖ్యయోగవాదినామీశ్వరకల్పనా ఏవమన్యాస్యపి వేదవాక్యో

లేదు. వార లిరువురికి తాదాత్మ్యసంబంధము గలదని వారు పల్కుచున్నారు. వేదాంతులు ఆగమబలముచే కారణాది స్వరూపమును నిశ్చయించుచున్నారు గనుక సర్వమును యథాదృష్టముగ నంగీకరింప వలసిన ఆవశ్యకత వారికి లేదు. ప్రతివాదులు కారణాది స్వరూపమును దృష్టాంత బలముచే ననుభవమును బట్టి నిరూపించుచున్నారు. కనుక వారలు సమస్తమును యథాదృష్టముగనే అంగీకరింప వలసియున్నది. వారి వాదమునందిది విశేషము. ప్రతివాదికిగూడ సర్వజ్ఞుడు రచియించిన ఆగమములు ప్రమాణములగుట వలన ఆగమ బల మిద్దరికిని సమానమే యుంటిరేని, అదిసరికాదు. ఆగమ జ్ఞానముచే సర్వజ్ఞుని సర్వజ్ఞత్వము, సర్వజ్ఞుని సర్వజ్ఞత్వముచే నాగమములకు ప్రామాణ్యము—ఇట్లుల నన్యోన్య్యాశ్రయము సంభవించుచున్నది. అందువలన సాంఖ్య యోగవాదులు కల్పించు ఈశ్వరకల్పన ముపపన్నముగాదు. ఈవిధముగనే

స్వీశ్వరకల్పనాను యథాసంభవమసామంజస్యం యోజయితవ్యమ్.

అ ధి స్థా నా ను ప ప త్రే శ్చ (సూ. 39)

ఇతశ్చానుపపత్తిస్తార్కికపరికల్పితస్వీశ్వరస్య. స హి పరికల్పమానః కుంభచారఇవ మృదాదీని ప్రధానాదీన్యధిస్థాయ ప్రవర్తయేత్. స చైవ ముపపద్యతే. స హ్యప్రత్యక్షం రూపాది హీనం చ ప్రధానమీశ్వరస్యాధిష్ఠేయం సంభవతి, మృదాది వైలక్షణ్యేత్.

వేద బాహ్యములగు నితర యీశ్వరకల్పనల యందుగూడ నసామంజస్యమును సంభవాను సారముగ యోచనచేయ తగును.

38

తార్కికులు కల్పించిన ఈశ్వరుడు ప్రధానమును ప్రేరణ చేయుట, అనుపపత్తేః చ = ఉపపన్నము కాకుండుటచేతను గూడ నీవాదమసమంజస మగును.

చెప్పబోవు కారణము వలనగూడ తార్కికులు ఈశ్వరుని గూర్చి చేసిన ప్రతిజ్ఞ నిర్వహింపజాలదు. వారి కల్పనము ప్రకారము, కుంభకారుడు మృదాదుల యందువలె నీశ్వరుడు ప్రధానమును ప్రవర్తింపజేయవలెను. కాని యిది సంభవము కాదు. ప్రధానము అప్రత్యక్షము. దానికి రూపాదులులేవు. మృదాదులకంటె విలక్షణము. కనుక నీశ్వరునిచే ప్రేరేపింప బడలేదు.

39

అ॥ ప్రధాన మప్రత్యక్షమైనను ఈశ్వరునిచే ప్రేరేపింపబడ వచ్చునని సోదాహరణముగ ప్రతివాది చెప్పిన ప్రతి

కరణవచ్చేన్న భోగాదిభ్యః (సూ. 40)

పూ. పక్షీ : స్యాదేతత్, యథా కరణగ్రామం చక్షరాదిక మప్రిత్యక్షం రూపాదిహీనం చ పురుషోఽధితిష్ఠతి, ఏవం ప్రధాన మపీశ్వరోఽధిష్ఠాస్యతీతి.

సిద్ధాంతి : తథాపి నోపపద్యతే, భోగాదిదర్శనాద్ధి కరణ గ్రామస్యాధిష్ఠితత్వం గమ్యతే, న చాత్ర భోగాదయో ద్యుశ్యంతే. కరణగ్రామసామ్యేచాద్యుపగమ్యమానే సంసారిజామివేక్షరస్యాపి భోగాదయః ప్రసజ్యేరః.

వచనమునకు రాబోవు సూత్రమున సమాధానము చెప్ప చున్నారు.

కరణవత్ చేత్ = జీవుడు అప్రిత్యక్షములగు నింద్రి యములను ప్రేరేపించినట్లే ఈశ్వరుడు ప్రధానమును ప్రేరే పించవచ్చునంటిరేని, భోగాదిభ్యః=భోగాది దోషములవలన నటుల చెప్పరాదు.

పూ. పక్షీ : అది అటులగుగాక ! జీవుడు అప్రిత్యక్షము రూపాదివిహీనమునగు చక్షురాది యింద్రియములను ప్రేరే పించుచున్నాడు, ఆవిధముగ నే ఈశ్వరుడు ప్రధానమును ప్రేరే పించుచున్నాడందుము.

సిద్ధాంతి : ఆ పక్షమునగూడ మీవాద ముపపన్నము కాదు. జీవుడు భోగాదుల ననుభవించుట వలన చక్షురాది యింద్రియముల నతడు ప్రేరేపించుచున్నాడని యూహించు చున్నాము. ఈశ్వరుడు ప్రధానకల్పితములగు భోగాదులనను భవించుచున్నట్లు కాన్పించుటలేదు. ఈశ్వరునికి ప్రధానమున

అన్యథా వా సూత్రద్వయం వ్యాఖ్యాయతే. 'అధిష్ఠానానుపపత్తేశ్చ' ఇతశ్చానుపపత్తిస్తార్కికపరికల్పితస్యేశ్వరస్య. సాధిష్ఠానో హి లోకే శరీరో రాజా రాష్ట్రస్యేశ్వరో దృశ్యతే న నిరధిష్ఠానః, అతశ్చ తద్దృష్టాంతవశేనాదృష్టమీశ్వరం కల్పయితుమిచ్ఛత ఈశ్వరస్యాపి కించిచ్ఛరీరం కరణాయతనం వర్ణయితవ్యంస్యాత్, న చ తద్వర్ణయితుం శక్యతే, సృష్ట్యుత్తరచాలభావిత్వాచ్ఛరీరస్య ప్రాక్ సృష్టేస్తదనుపపత్తేః, నిరధిష్ఠానత్వే చేశ్వరస్య ప్రవర్తకత్వానుపపత్తిః, ఏవం లోకే దృష్టత్వాత్. 'కరణవచ్ఛేన్న భోగా

కును జీవచక్షురాదుల సామ్యము నంగీకరించితిమేని సంసారులకువలెనే ఈశ్వరునికిగూడ భోగాదులు ప్రసక్తములగును.

ఈ సూత్రముల రెండింటిని మఱియొక విధముగ వ్యాఖ్యానింప వచ్చును. "అధిష్ఠానాను పత్తేశ్చ" - అను సూత్రవ్యాఖ్యానము, లోకమునందు తన రాష్ట్రమున కధిపతి యగు రాజు శరీరము నొకదానిని కలిగి యుండియే పరిపాలనమును ప్రవర్తింపచేయుచున్నాడు, కాని శరీరము లేక చేయుట లేదు, ఈ దృష్టాంతబలముచే నదృష్టుడగు నీశ్వరు డొకడున్నాడని యూహింప కోరితిమేని అతని చక్షురాదీంద్రియముల కాటపట్టగు శరీరము గూడ నొకటియున్నటుల నూహింపవలయును, కాని యట్టి యూహ శక్యము కాదు, శరీరము [సృష్టింపబడునది గనుక] సృష్టికి తరువాత సంభవించవలెను గాని సృష్టికి పూర్వమది సంభవముకాదు, ఈశ్వరునికి అధిష్ఠానము లేనిచో నాతనికి ప్రవర్తకత్వము సాధ్యము కాదు, లోకమునం దిట్లు కాన్పించుచున్నది, కరణవచ్ఛేన్న భోగా

దిభ్యః'. అథ లోకచర్యనానుసారేజ్జేష్వరస్యాపి కించిత్సరణానా
మాయతనం శరీరం కామేన కర్తేష్వర, ఏవమపి నోపపద్యతే.
సశరీరత్వే హి సతి సంసారివద్భోగాదిద్రవ్యంగాదీష్వరస్యాప్యసిశ్చ
రత్వం ప్రసజ్యేత.

అంతవత్త్వమసర్వజ్ఞతా వా (సూ. 41)

ఇతశ్చానుపపత్తిస్తార్కికపరికల్పితస్మేష్వరస్య. స హి
సర్వజ్ఞనైరభ్యుపగమ్యతే అనంతశ్చ, అనంతం చ ప్రధానం అనం

దిభ్యః అను సూత్రమునకు- వ్యాఖ్యానము. ఒక వేళ లోకాను
భవము ననుసరించి ఈశ్వరునికి గూడ చక్షురాది యింద్రి
యముల కాటపట్టగు నొక శరీరము గలదని యిష్టానుసార
ముగ కల్పింతుము గాక. అపుడతనికి శరీరముండుట వలన
సంసారికివలెనే ఆతనికిగూడ భోగాదులు ప్రసక్తములగును.
అపుడీశ్వరు డీశ్వరుడు కాక పోవలయును. 40

అ॥ ఈశ్వరునికి అనంతత్వాదులుగూడ సంభవింపవని
తరువాత సూత్రమున చెప్పుచున్నారు.

ప్రతివాది మతమునందు ఈశ్వరునికి అవయవము
లున్నచో అంతవత్త్వం = నాశము సంభవించుటయు వా =
లేక అవయవములులేనిచో, ప్రపంచమునకును ఈశ్వరునికిని
సంబంధ మసంభవమగుటవలన అసర్వజ్ఞతా = సర్వజ్ఞత్వము
లేకపోవుటయో సంభవించును.

ప్రతివాదులు చేసిన ఈశ్వరకల్పనము మఱియొక విధ
ముగగూడ ననుపపన్నమగును. అతడు సర్వజ్ఞుడు అనంతుడు

రాశ్చ పురుషాః మిథో భిన్నా అభ్యుపగమ్యంతే. తత్ర సర్వ
జ్ఞేనేశ్వరేణ ప్రధానస్య పురుషాణామాత్మనశ్చేయత్తా పరిచ్ఛిద్యేత
వా న వా పరిచ్ఛిద్యేత, ఉభయథాపి దోషోఽనుషక్త ఏవ. కథం,
పూర్వస్మింస్తావద్వికల్పే ఇయత్తాపరిచ్ఛిన్నత్వాత్ ప్రధానపురుషే
శ్వరాణామంతవత్త్వమవశ్యంభావి, ఏవం లోకే దృష్టత్వాత్.
యద్ధి లోకే ఇయత్తాపరిచ్ఛిన్నం వస్తు ఘటాది తదంతవద్దృష్టం,
తథా ప్రధానపురుషేశ్వరత్రయమపీయత్తాపరిచ్ఛిన్నత్వాదంతవ
త్స్యాత్, సంఖ్యాపరిమాణం తావత్ప్రధానపురుషేశ్వరత్రయ
రూపేణ పరిచ్ఛిన్నమ్, స్వరూపపరిమాణమపి తద్గతిమీశ్వరేణ

అని వారంగీకరించుచున్నారు. ప్రధాన మనంతమనియు జీవుల
సంతములనియుగూడ వారంగీకరించుచున్నారు. ఈశ్వరుడు
ప్రధానముయొక్కయు, జీవులయొక్కయు, తనయొక్కయు
పరిమాణమును నియమనముచేయునా? చేయడా? ఉభయ
పక్షములగూడ దోషమాపాదించును. ఎట్లన! పరిమాణము
నకు మేరకల్పించుపక్షమున, నదిపరిమితమగుచున్నది. అందు
వలన ఈశ్వరుపురుషులకు అంతవత్త్వమవశ్యము సంభవించును.
లోకమున ఇట్లు కాన్పించుచున్నది. పరిమితపరిమాణము
గల ఘటాది వస్తువులన్నియు సంతవంతములుగ
కాన్పించుచున్నవి. అవిధముగ ప్రధానపురుష ఈశ్వరులు
ముగ్గురుగూడ పరిమితపరిమాణములు గలవారగుటంజేసి
అంతముగల వారగుదురు. ప్రధానము, పురుషుడు ఈశ్వరుడని
మువ్వురు మాత్రమగుటచే వారిసంఖ్య పరిమిత మగుచున్నది.
ప్రధానపురుషులు ఘటాదులవలె స్వరూపములు గనుక వాని
స్వరూప పరిమాణము నీశ్వరుడు నియమించును. పురుషుల

పరిచ్ఛిద్యేతేతి. పురుషగతా చ మహాసంఖ్యా, రతశ్చ ఇయత్యాపరి
చ్ఛిన్నానాం మధ్యే యే సంసారాన్మృచ్ఛంతే తేషాం సంసారోఽ
స్తవాః సంసారిత్వం చ తేషామంతవత్, ఏవమిరరేష్వపి
క్రమేణ ముచ్యమానేషు సంసారస్య సంసారిణాం చాంతవత్త్వం
స్యాత్. ప్రధానం చ సవితారం పురుషార్థమిశ్వరస్యాధిష్ఠేయం
సంసారిత్వేనాభిమతం రహస్యస్యరాయామిశ్వరః కిమధితిష్ఠేత్,
కింవిషయే వా సర్వజ్ఞతేశ్వరతే స్మారామ్ ప్రధానపురుషేశ్వ
రాణాం చైవమంతవత్త్వే సత్యాదిమత్త్వప్రసంగః, అన్తంతవత్త్వే
చ శూన్యవాచప్రసంగః, అథ మాఘాదేషదోష ఇక్కుర్తరో

సంఖ్య మహాంతము. [అయినను అనంతముగాదు] ఈశ్వరుడు
సర్వజ్ఞుడుగనుక వాని స్వరూపసంఖ్యలను దెలిసికొనగలడు. పరి
మిత సంఖ్యాకులగు జీవులలో కొంతమంది సంసారమునుండి
ముక్తులై వారిసంసారమంతమగుచున్నది. ఈవిధముగ సంసారు
లందరు క్రమముగ ముక్తులగుచుండ, సంసారము, సంసారులు
గూడ నంతమొందగలరు, ప్రధానము పురుషప్రయోజనముకొర
కీశ్వరునిచే ప్రేరేపింపబడి అనేక వికారములచెందుచున్నది. అట్టి
ప్రధానమే సంసారమని యొప్పుకొనుచున్నారు. సంసార
మంతమగుచుండ, ఈశ్వరుడు దేనిని ప్రేరేపించును? ఈశ్వ
రుని సర్వజ్ఞత్వ ఈశ్వరత్వములకు విషయమేది యగును?
ప్రధానపురుషు లంతవంతములగుటచే నీశ్వరుని యీశిత్యము
గూడ నంతమగును. ప్రధానపురుషేశ్వరుల ముగ్ధునికి సంత
వత్త్వ ముండుటవలన ఆదిమత్త్వముగూడ నున్నదియని చెప్ప
వలెను. ఆద్యంతములున్నచో శూన్యత్వముగూడ సంభవిం

వికల్పోఽభ్యుపగమ్యేత తదా స ప్రధానస్య పురుషాణామాత్మస
శ్చేయత్యేశ్వరేణ పరిచ్ఛిద్యత ఇతి. తత ఈశ్వరస్య సర్వజ్ఞత్వా
భ్యుపగమహనిరపరో దోషః ప్రసజ్యేత. తస్మాదప్యసంగతస్తా
ర్కికపరిగృహీత ఈశ్వరకారణవాదః ఇతి సప్తమాధికరణమ్.

(8) ఉత్పత్త్యసంభవాధికరణమ్ (పూ. 42-45)

చును. ఈదోషమును తొలగించుటకై, ఈశ్వరుడు ప్రధాన
పురుషుల యొక్కయు తనయొక్కయు పరిమాణమును నియ
మనముచేయకుండినచో మీరంగీకరించిన ఈశ్వరుని సర్వజ్ఞత్వ
మునకు భంగముసంభవించును. అందువలన తార్కికులచే
కల్పింపబడిన ఈశ్వరకారణవాద మసంగతమగును. 41

(8) ఉత్పత్త్యసంభవాధికరణము

అ॥ ఈశ్వరుడు కేవలనిమిత్తకారణమనియు కార్య
కారణాది పంచపదార్థములను కల్పించుమహేశ్వరమతము
పూర్వాధికరణమున నిరసింపబడినది. వాసుదేవుడు జగదు
పాదానమనియు, సంకర్షణాదులు జీవాదులనియు చతుర్వ్యూ
హముల కల్పించుభాగవతమతమును రాబోవు అధి
కరణమున త్రోసివేయుచున్నారు.

విషయము : వాసుదేవుడు జగదుపాదాన, మనియు,
చతుర్వ్యూహములు గలవనియు వాదించు
భాగవతరాధ్యాంత విషయము.

ఉత్పత్తి సంభవాత్ (సం. 42)

మేషామప్రకృతిరదిష్టాతా కేవలనిమిత్తకారణమిచ్ఛరోఒపి
మతః ప్రేషాం పక్షః ప్రత్యాభ్యాసః. మేషాం పునః ప్రకృతిత్వాన్
స్థాతా బోధయాత్మికం కారణమిచ్ఛరోఒవిమతః ప్రేషాం ప్రత్యా
భ్యాసయతే.

పూ. పక్షి : నను శ్రుతిసమాశ్రయజేన స్మృతంబూష ఏవే
శ్వరః ప్రాప్యిచ్ఛారియః ప్రకృతిత్వాధిష్టాతా వేతి, శ్రుత్వగుహారిణీ
ప స్మృతిః ప్రమాదమితి స్థితిః. తద్విచ్ఛి హేతోరేవ గతీ
ప్రత్యాదిభ్యాసిత ఇతి.

సంశయము : ఈమతము ప్రమాణ మూలకమా భ్రమ
మూలకమా యని సందేహము. ప్రమాణ
మూలకమని భాగవతులు భ్రమమూలక
మని సిద్ధాంతములు అనుచున్నారు.

ఉత్పత్తి అసంభవాత్ = జీవుడు పరమాత్మవలన బుట్టుట
యసంభవము గనుక భాగవత మత మసంగతము.

ఈశ్వరుడు జగత్తున కుపాదాన కారణముకాక కేవల
నిమిత్త కారణమను వారల వాదము త్రోసివేయబడినది.
ఈశ్వరుడు నిమిత్తోపాదనోభయకారణమని తలంచువారి వాద
మిచట ప్రతి వ్యాఖ్యానింపబడుచున్నది.

పూ. పక్షి : ఈశ్వరుడు జగత్తునకు నిమిత్తకారణము
ఉపాదానకారణము గూడ నగుచున్నాడని శ్రుతిప్రమాణము
ననుసరించియే ఇంతకు పూర్వము నిర్ధారణము చేయబడెను.

సిద్ధాంతీ : ఉచ్యతే --- యద్యప్యేవంజాతీయవోఽంశ
స్సమాసత్వాన్నవిసంవాదగోచరో భవతి అస్తిత్వంశాంతరం విసం
వాదప్రాసమిత్యత స్తత్ప్రత్యాభ్యానాచూరంభః.

తత్ర భాగవతా మన్యంతే. భగవానేవైకో వాసుదేవో
నిరంజనజ్ఞానస్వరూపః పరమార్థతత్త్వం, స చతుర్ధాత్మానం ప్రవి
భజ్య ప్రతిష్ఠితో వాసుదేవవ్యూహరూపేణ సంగర్షణవ్యూహరూ
పేణ ప్రద్యుష్ణవ్యూహరూపేణానిరుద్ధవ్యూహరూపేణ చ. వాసు
దేవో నామ పరమాత్మోచ్యతే, సంగర్షణో నామ తీక్షణః. ప్రద్యు

స్ఫుతి శ్రుతి సమ్మతమగు సంతవరకు ప్రమాణమని అంగీక
రించుచున్నారు. పై వాదమును ప్రతిఘటింపుటకు కారణ మేమి?

సిద్ధాంతి : సమాధానము చెప్పుచున్నాము. ఈశ్వరు
డుభయకారణమనుట శ్రుతి సమ్మతమగుటచే దానిని మేము
వివదించుటలేదు, వివాదవిషయము నేరొకటిగలదు. దానిని
ప్రత్యాఖ్యానముచేయు నారంభించుచున్నాము.

భాగవతమత కర్తలిటుల తలంచుచున్నారు. భగవంతు
డగు వాసుదేవు డొక్కడే పరమార్థతత్త్వము. అతడు దోష
రహితమగు జ్ఞానస్వరూపుడు. తనను నాలుగువిధములుగ విభ
జించుకొని నాలుగు వ్యూహముల అనగా ఆకారముల ప్రతి
ష్ఠిత మగుచున్నాడు. వాసుదేవ వ్యూహము, సంగర్షణ
వ్యూహము, ప్రద్యుష్ణ వ్యూహము అనిరుద్ధవ్యూహము అని
వ్యూహములు నాలుగు. వాసుదేవుడనగా పరమాత్మ, సంగర్షణ

మోనామ మనః, అనిరుద్ధో నామాహంకారః, తేహం హనుదేవః
పరా ప్రకృతిః, ఇతరే సంకర్షణాదయః కార్యం, సమిత్తం భూతం భగ
వంతమభిగమనోపాదానే జ్ఞాస్యా ధ్యాయయోగై ర్వర్ష్యతమిష్ట్యా
జీణక్లేశో భగవంతమేవ ప్రతిపద్భు ఇతి.

ప్రత్యుత్తావమవ్యతే యోగసా నారాయణః పరోఽవ్య
క్తాత్ప్రసిద్ధః పరమార్థా సర్వాత్మా స ఆత్మనార్థాసమనేకధా
వ్యాహృత్య వ్యవతిష్టతి ఇతి, తన్న నిరాక్రియతే, 'స ఏకధా భవతీ'

డనగా జీవుడు, ప్రద్యుమ్ను డనగా మనస్సు; అనిరుద్ధుడనగా
సహంకారము, వాసుదేవుడు పీఠలకు పరమకారణము. సంక
ర్షణా దీతములు కార్యము, మనోవాక్కాయముల నేకాగ్ర్య
తతో దేవతాగృహమునకు బోవుట [అభిగమనము,] పూజా
ద్రవ్యముల సమకూర్పుట [ఉపాదానము] పూజించుట [ఇభ్య]
అష్టాక్షరాదుల జపించుట [స్వాధ్యాయము] ధ్యానించుట
[యోగము]—ఈ ప్రకారము సర్వకారణుడు, దోషరహితుడు,
విజ్ఞానరూపుడునగు పరమాత్మను శతసంవత్సరములు పూజించిన
వాడు సర్వదుఃఖనాశముచే నాతనిని బొందును. ఇది పీఠమత
స్వరూపము.

అవ్యక్తముకంటెను పరుడు, ప్రసిద్ధుడు, సర్వాత్మ,
పరమాత్మయని చెప్పబడు నారాయణుడే తనను తాను
అనేక విధముల రచించుకొనుచున్నాడను విషయమును
మేము నిరాకరించుటలేదు. 'ఆతడొక్కడే ఏకరూపమునను,
అనేక రూపములనుండునను (ఛాం 7-26-2) మొదలగు

త్యాదిశ్రుతిభ్యః పరమార్థనోఽనేకభావస్యాధిగతత్వాత్. యదపి
తస్య భగవతోఽభిగమనాదిలక్షణమారాధనమప్రసమనస్యచిత్త
తయాఽభిప్రేయతే తదపి స ప్రతిషిధ్యతే. శ్రుతిస్మృత్యోరీశ్వర
ప్రణిధానస్యప్రతిసిద్ధత్వాత్. యత్పునరిదముచ్యతే—వాసుదేవాత్సం
కర్షణ ఉత్పద్యతే సంకర్షణాచ్చ ప్రద్యుమ్నః ప్రద్యుమ్నాచ్చ
నిరుద్ధ ఇతి. అత్రబ్రూమః—స వాసుదేవసంజ్ఞకాత్ పరమార్థన
స్సంకర్షణసంజ్ఞస్య జీవస్యోత్పత్తిసంభవతి, అనిత్యత్వాదిదోష
ప్రసంగాత్. ఉత్పత్తిమత్త్యే హి జీవస్యానిత్యత్వాదయో దోషాః
ప్రసజ్యేరః, తతశ్చ నైవాస్యభగవత్ప్రార్థితోక్షస్యాత్, చారణా

శ్రుతులు పరమాత్మయొక్క అనేక భావముల నొప్పుకొను
చున్నవి. అట్టి భగవంతుని అనవరతము మఱియొక చింతనము
లేక అభిగమనాదులచే నారాధించుటను గూడ మేము ప్రతి
ఘటింపము. ఈశ్వరధ్యానము శ్రుతిస్మృతులయందు సుప్ర
సిద్ధము. వాసుదేవునివలన సంకర్షణుడు సంకర్షణివలన ప్రద్యు
మ్నుడు, ప్రద్యుమ్నునివలన అనిరుద్ధుడు బుట్టుచున్నారను
విషయమునుగూర్చి యిట్లు చెప్పుచున్నాము. వాసుదేవుడను
సంజ్ఞగలపరమాత్మనుండి సంకర్షణుడను సంజ్ఞగలజీవుడుత్పన్ను
డగుటలేదు. ఆ పక్షమున అనిత్యత్వాదిదోషములు సంభ
వించును. జీవునికి పుట్టుక నంగీకరించినచో పుట్టుకవలన సంప్రాప్త
మగు అనిత్యత్వాదిదోషములన్నియు సంక్రమించును. అందు
వలన భగవత్ప్రార్థిరూపమగు మోక్షమీజీవునకు సంభవము
కాదు. [ఎల్లపుడును బుట్టువానికి జన్మరాహిత్యముకలుగదు.]

ప్రాప్తౌ కార్యస్య ప్రవిలయప్రసంగాత్. ప్రతిషేధిష్కృతి వాచార్యో
జీవస్యోత్పత్తిం 'సామా ప్రతేర్నిర్వృత్త్యాచ్చ కాఙ్కః' ఇతి (అ ౨
పా ౩ సూ ౧౭) తస్మాదసంగతైషా కల్పనా.

న చ కర్తుః కరణమ్ (సూ. 43)

ఇతశ్చాసంగతైషా కల్పనా, తస్మాన్న హి లోకే కర్తు
ద్దేవదత్తాదేః కరణం పరశ్వాద్యుత్పద్యమానం దృశ్యతే. వర్ణయంతి
చ భాగవతాః 'కర్తృర్జీవాత్ సంకర్షణసంజ్ఞావాత్ కరణం మనః
ప్రద్యుమ్నసంజ్ఞకముత్పద్యతే కర్తృజాచ్చ తస్మాదనిర్వృత్తసంజ్ఞాకో

కార్యము కారణమునుపొందినపుడే లయముసంభవించును.
బ) సూ 2-3-17 సూత్రమున జీవునియొక్క ఉత్పత్తి నిరాక
రింపబడుచున్నది. కనుక నీకల్పన మసంగతము 42

అ॥ తరువాత సూత్రమున మనస్సునకుగూడ జన్మ
లేదని చూపుచున్నారు.

కర్తుః=దేవదత్తునివలె నిమిత్తకారణమగు జీవునివలన
కరణం=ఘటమువలె కార్యమగు మనస్సుత్పన్నము కాదు.

ఈ కల్పన మీ కారణము వలనగూడ ససంగత మగు
చున్నది. దేవదత్తుడు మొదలగు నిమిత్తకారణము వలన
పరశు మొదలగు కార్యముత్పన్న మగుట లోకమున కాన్ని
పదు. సంకర్షణ సంజ్ఞగల జీవుని కర్తృత్వముచే ప్రద్యుమ్న
సంజ్ఞగల మనస్సుత్పాద్య మగుచున్నది యని భాగవతమత

ఽహంకార ఉత్పద్యత ఇతి నచైతద్దృష్టాంత మంతరేణాధ్యవ
సాతుం శక్కుమః, న చైవంభూరాం శ్రుతిముపలభామహే.

విజ్ఞానాదిభావే వా తదప్రతిషేధః (సూ. 44)

పూ. పక్షీ : అథాపి స్యాన్నచైతే సంకర్షణాదయో జీవాది
భావేనాభిప్రేయంతే కింతర్హి శ్వరా ఏవైతే సర్వే జ్ఞానైశ్వర్యశక్తి
బలవీర్యతేజోభిరైశ్వర్యైర్ధర్మైరన్వితా అభ్యుపగమ్యంతే వాసు
దేవా ఏవైతే సర్వే నిర్దోషా నిరధిష్ఠానా నిరవద్యాశ్చేతి, తస్మా
న్నాయం యథావర్ణియః ఉత్పత్త్యసంభవో దోషః ప్రాప్నోతితి.

కర్తలు వర్ణించుచున్నారు. ఈవిషయమును దృష్టాంతము
లేక నిశ్చయింప శక్యముకాదు. ఇందుకు ప్రమాణ భూతమగు
శ్రుతియు దొఱకుట లేదు. 43

సంకర్షణాదు లందఱకు నీశ్వరభావమున్నను తత్
ప్రతిషేధః—గడచిన సూత్రమునందలి నిషేధము నిలిచియే
మున్నది.

పూ. పక్షి : సంకర్షణాదులందరు జీవాదిభావము గల
వారని భావింప బడుటలేదు. మఱివీమన ! వీరందరు జ్ఞానము,
శక్తి, బలము వీర్యము, తేజస్సు మొదలగు
నైశ్వర్యసూచకములగు ధర్మములతో గూడుకొని, రాగాది
సూక్ష్మములు, ప్రధానము వలన బుట్టనివారు, నాశాదిరహితులు
గను వాసుదేవులే యగుచున్నారందుము, అపుడు పూర్వ
సూత్రమునం దుదాహరింపబడిన ఉత్పత్తి లేకపోవుట మొద
లగు దోషములు సంభవము కావు.

సిద్ధాంతి : అత్రోచ్యతే—ఏవమపి తదప్రతిషేధః ఉత్పత్త్య సంభవస్యాప్రతిషేధః, ప్రాప్తోత్యేవాయముత్పత్త్యసంభవో దోషః ప్రకారాంతరేణేత్యభిప్రాయః, కథం? యది తావదయమభిప్రాయః పరస్పరభిన్నా ఏవైతే వాసుదేవాదయశ్చద్వార ఈశ్వరాస్తుల్య షర్మాణో నైషామేకాత్మకత్వమస్తీతి, తతోఽనేకేశ్వరకల్పనా నర్థక్యం, ఏకేనైవేశ్వరేణేశ్వరకార్యసిద్ధేః. సిద్ధాంతహానిశ్చ. భగవానేవైకో వాసుదేవః పరమార్థతత్త్వమిర్భుక్తుపగమాత్. అథా మమభిప్రాయః—ఏకస్యైవ భగవత ఏతే చత్వారో వ్యూహా స్తుల్యధర్మాణ ఇతి, తథాపి తదవస్థ ఏవోత్పత్త్యసంభవో దోషః

సిద్ధాంతి : ఉత్పత్త్యసంభవ దోషము మఱియొక నిధమున సంభవించుచున్నది. ఎట్లన! ఇట్లనుటలో మీ అభిప్రాయమేమి? వాసుదేవాదులు నలుగురును ఈశ్వర సమానములగు ధర్మముల కలిగియున్నారు గాని యొక్కరు మాత్రము కారందురా? అపక్షమున ఈశ్వరు ఙ్ఞాకకనిచేతనే యీశ్వర కార్యమంతయు సిద్ధించుచుండ అనేకులను కల్పించుట నిష్ప్రయోజనము. మీ సిద్ధాంత భంగము, భగవంతుడగు వాసుదేవు ఙ్ఞాకకడే పరమార్థతత్త్వమని మీరంగీకరించుచున్నారు. లేక, భగవంతుడగు వాసుదేవుని యొకని వలననే వాసుదేవ ధర్మములు గల నాలుగు వ్యూహములుత్పన్నము లగుచున్నవి యని మీ అభిప్రాయమా? అపుడు కూడ నుత్పత్త్య సంభవదోషము తప్పదు. వాసుదేవునివలన

న హి వాసుదేవాత్సంకర్షణస్యోత్పత్తిస్సంభవతి సంకర్షణాచ్చ ప్రద్యుమ్నస్య, ప్రద్యుమ్నాచ్చానిరుద్ధస్య, అతిశయాభావాత్. భవితవ్యం హి కార్యకారణయోరతిశయేన యథా మృద్ధుటయోః. నహ్యసత్యతిశయే కార్యం కారణమిత్యవకల్పతే. న చ పంచరాత్రసిద్ధాంతిభిర్వాసుదేవాదిష్టేకస్మిన్ సర్వేషు వా జ్ఞానైశ్వర్యాదితారతమ్యకృతః కశ్చిద్భేదోఽభ్యుపగమ్యతే, వాసుదేవా ఏష హి సర్వే వ్యూహా నిర్విశేషా ఇవ్యంతే. న చైతే భగవద్యూహాశ్చ

సంకర్షణుడు, సంకర్షణుని వలన ప్రద్యుమ్నుడు ప్రద్యుమ్నుని వలన అనిరుద్ధుడు బుట్ట వీలులేదు. [వీరలందరు తుల్యగుణములు గలవారగుటచే ఒకరికంటె నొకరికి అతిశయములేదు, మృద్ధుటములకువలె కార్యకారణములలో నొకదానికంటె మఱియొకదాని కతిశయముండవలెను. ఏదియో యొక అతిశయము లేక కార్యము కారణము అనువ్యవస్థ కల్పింప శక్యముకాదు. [మృత్తుఘటములన్నిటి యందున్నది. దానియందు ఘటశరావాది రూపము లనేకములు గలవు. కనుక కారణమగు మృత్తుకార్యమగు ఘటముకంటె నతిశయము] పాంచరాత్ర సిద్ధాంతమునందు వాసుదేవుడొక్కడైనను, సంకర్షణాద్యనేక రూపములయినను, జ్ఞానైశ్వర్యతారతమ్యముచే గలుగు భేదము సంగీకరించుటలేదు. వ్యూహములన్నియును విశేషమేమియు లేక వాసుదేవులేయగుచున్నారని వారివాదము. వాసుదేవుని రూపములీనాల్గింటితో నాగుటలేదు. బ్రహ్మాదిస్తంభ పర్యంత

తు సంఖ్యామామేవావతిష్ఠేరకం, బ్రహ్మాది స్తంబపర్యంతస్య సమస్తస్యైవ జగతో భగవద్వ్యాహత్యావగమాత్.

విప్రతిషేధాచ్చ (సూ. 45)

విప్రతిషేధశ్చాస్మిన్ రాస్త్రే బహువిధ ఉపలభ్యతే గుణగుణిత్యకల్పనాదిలక్షణః. జ్ఞాన్వైశ్వర్యశక్తిజలవీర్యతేజాంసి గుణాః, అత్మాన ఏవైతే భగవంతో వామదేవా ఇత్యాదిదర్శనాత్. వేదవిప్రతిషేధశ్చ భవతి, చతుర్థు వేదేషు ఏవం శ్రేయోఽలభ్యా

మగు సమస్తజగత్తు భగద్వ్యాహములనియె తెలిసికొనుచున్నాము.

44

విప్రతిషేధాత్ చ=పరస్పరవిరోధము లుండుటచేగూడ నీ మత ముపేక్ష్యమగుచున్నది.

మఱియు గుణగుణిత్యాది కల్పనలయందీ భాగవతమతమున పరస్పర విరోధములనేకములు కాన్పించుచున్నవి. జ్ఞానము, విశ్వర్యము, శక్తి, బలము, వీర్యము, తేజస్సు—ఇవి అన్నియును గుణములు అని యొకచోటను ఇవి అన్నియు ఆత్మలు భగవంతులగు వాసుదేవులని మఱియొకచోటను వర్ణించుచున్నారు. వీరివాదము వేదమునకు వ్యతిరేక్తముగూడ నగుచున్నది. శాండిల్యుడు నాలుగు వేదములయందు నుత్కృష్టమగు నిశ్రేయస్సును కానక నీశాస్త్రమును జదివెను అని

శాండిల్య ఇదం శాస్త్రమధీతవానిత్యాదివేదనిందాదర్శనాత్, రస్మా
దసంగతైషా కల్పనేతి సిద్ధమ్. ఇర్యష్టమాధికరణమ్.

ఇతి శ్రీమచ్ఛారీరకమీమాంసాభాష్యే శ్రీశంకరభగవత్పాదకృతౌ
ద్వితీయాధ్యాయస్య ద్వితీయః పాదః సమాప్తః.

వేదనింద కాన్పించుచున్నది. అందువలన వీరికల్పన మసంగత
మని సిద్ధమగుచున్నది. 45

(శ్రీ) మత్స్వరమహాంస పరివ్రాజకాచార్యేత్యాది బిరుదాంచిత

(శ్రీ) భారతీ సంప్రదాయ సార్వభౌమ జగద్గురు

(శ్రీ) కల్యాణానంద భారతీమాంతాచార్య మహాస్వామి

పాదాత్యంతాస్తేవాసియు సత్రిగోత్ర సముద్భూతుడు

నగు లింగనసామయాజిచే విరచితమగు

కల్యాణకౌముది యను శ్రీమచ్ఛాంకర

శారీరకసూత్ర భాష్యాంధ్రానువాదమున

ద్వితీయాధ్యాయము - ద్వితీయపాదము

సంపూర్ణము.

బ్రహ్మర్షణం బ్రహ్మహవిర్బ్రహ్మగ్నో బ్రహ్మణా హుతమ్.

బ్రహ్మైవ తేన గత్తవ్యం బ్రహ్మకర్మనమాధినా ॥

